

اسلام علیکم

میرے خیال سے یہ کوئی بڑا کام نہیں کیا انہوں نے اپنے <sup>radio video</sup> حضرت کی سنت پوری  
کری ہے اس نے علماء دیوبند کی عبارات کو ایڈٹ کیا اور اس نے میری پوسٹ کو  
میں نے تمہارے لکھا تھا اگر ان ک پاس جواب تھا تو پوسٹ ایڈیٹ کیوں کی اور یہ  
سچ ہے میرے پاس وہ تصویر بھی ہے ان کے عالم کی جس نے اپنے دائرہ کٹوا  
تھی صرف اپنی جان بچانے کے لیے

خود تو تم لوگ ہمارے اکابر کو بڑی گالیاں دیتے ہو اور پھر امید بھی کرتے ہو  
کہ ہم کچھ نہ کہیں - پہلی بات یہ کی سیجج نے اپنی کسی بات کا حوالہ نہیں دیا  
اور ایویں ہی چھوڑی ہیں -

اگر جواب ہو تو جواب دیا کرو نہ کہ ایڈیٹنگ پوسٹس

یہ سب کچھ کہہ کر ان کے ہاتھ میں دھرتی کی ایک ٹکڑی پڑھائی گئی تھی۔ یہ ٹکڑی دھرتی کی کوئی ایک ٹکڑی تھی۔  
 ہے۔ پھر انہی صاحب نے اہل قلم (مجلس مدرسین مدرسہ دانشمندان) کی نمائندگی کرتے ہوئے ہر  
 ہفتہ امتحان کئے ہیں وہ سارے کے سارے آخری بی بی جونسٹن پر چڑھ کر دھرتی پر چڑھ کر غم انگیزانہ  
 مسنون و مسودہ طبعی و انسانی حق و تکبر صرف ہو صرف فقط آخری بی بی جونسٹن پر ہفتہ امتحان کر  
 کے کوئی نیا معنی پیدا کر سکتا تھا۔ پھر ہمارے کے ذمہ میں آتا ہے۔ پھر ایسے کو کہہ دیا کہ "تقریر خود"  
 اسلام پر اس کے نام ہے۔

دو کما چوتھا ہفتہ اس کے بعد امدادات قانونی سے ثابت ہے کہ وہ غایت زبانی کے قابل ہیں  
 اور غایت زبانی کے انکار کر سکتے ہیں۔ اس مسئلے میں عرض ہے کہ انہی صاحب کی امدادات میں یہاں  
 قطعہ پایا جاتا ہے کہ وہ غایت زبانی مانتے ہیں۔ پھر نہیں مانتے۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 میں غایت زبانی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 اور اس مقام کو مقام میں قرار دیتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 کہ اہل اسلام میں سے کسی کو یہ امت کو ہر ہفتہ ہوئی۔

اس صورت میں چند اشخاص کے لئے زیادہ کوئی اور بی کریم علی اللہ علیہ السلام کے لئے انصاف قرار  
 اور کام خدا میں ہے۔ اہل قلم کے ہفتہ امتحان سے لڑا ہے تاکہ غایت زبانی کا قول کج نہ مانا  
 جائے۔ اہل قلم ہر گستاخوں سے لڑا ہے تاکہ غایت زبانی کو ہر ہفتہ مانتے ہوئے کہہ دیا۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 قانونی تو غایت زبانی کو ہر ہفتہ مانتے ہوئے کہہ دیا۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 میں ہے وہ لکھتا ہے کہ "انہی شان محمدی مسلم غایت زبانی ہے نہ زبانی"۔ اہل قلم ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 میں ہے ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 بعد زمانہ نبوی مسلم ہی کوئی بی بی جونسٹن پر چڑھ کر غایت زبانی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 زبانی کا خاکہ ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 تھا کہ "ایسی ہی غم انگیز ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 ہو چکا تو ظہر میں باقی خدا ہے۔ خدا اللہ۔ یعنی ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 موصوفہ مالہ امت ہے۔ ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 میں اللہ اللہ ہو ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 لازم آتا تو قانونی پرست ان کو ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 واللہ اللہ سے لازم نہیں آتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آخری ہفتہ میں ہوں۔ آپ کے بعد کوئی بھی ہفتہ  
 نہیں ہے۔ سہا اللہ۔ پلے آپ غم انگیز ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 والے نام ہمارا اہل قلم کی ہے ایمانی ان کی اپنی کتاب سے ہی لازم نہیں ہے۔ کہیں یہ تمام ہفتہ کی کیا  
 لازم ہے؟

یہ امتحان کے ساتھ ساتھ ایمان مالہ امت کا قول بھی ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 صاحبان خود ہی انصاف کریں۔ ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 ہمارے کو ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 صرف ایک ہی کی غم انگیز ہے۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 اور چوتھا قانونی تھا۔ ہر ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی  
 عالموں نے صرف انہی ہفتہ مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی مانتے ہیں۔ پھر ان کے ہفتہ کی

## تختہ برائے انسان کے دفاع کا تعاقب

### "تختہ برائے انسان" کے دفاع میں اب تک جو کہا گیا

(پروفیسر ایشور داس) احمد سنا خان نے مولا نے ہائے مہر کی ملازمت کا اپنے کے لئے تختہ برائے انسان کی تین مشرقی طاقتوں کو اس طرح بولا ہے کہ لغوی معنی یہ ہو گیا ہے۔  
(پروفیسر ایشور داس) کہتے ہیں کہ "اس زمانے میں بلا کہ بکرا ضیاء نہیں" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
(پروفیسر ایشور داس) کہتے ہیں کہ "اس زمانے میں بلا کہ بکرا ضیاء نہیں" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
خلافت جیسے اکبر نے جو صرف اپنی حقیت پر مبنی ہے اور رکھتے ہیں۔  
(پروفیسر ایشور داس) کہتے ہیں کہ "اس زمانے میں بلا کہ بکرا ضیاء نہیں" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔

اس مسئلے میں پہلے ایشور داس کا جواب ہے کہ مولا نے ہائے مہر کی ملازمت کا اپنے کے لئے تختہ برائے انسان کی تین مشرقی طاقتوں کو اس طرح بولا ہے کہ لغوی معنی یہ ہو گیا ہے۔  
تو یہ کہتے ہیں، کیا وہی مولا ہے؟ کہتے ہیں کہ "اس زمانے میں بلا کہ بکرا ضیاء نہیں" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
اصل کتاب کا ترجمہ بھی کسی مستشرق سے نہ کیا گیا ہے بلکہ اس کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
روایت ہے کہ ایشور داس نے ۱۹۲۵ء میں "اصول فلسفہ" کے نام سے ایک کتاب شائع کی، جس میں ۱۹۱۸ء میں علامہ کرم سے سہ ماہی میں کے انہوں کی کتاب میں ان کے شائع کئے گئے۔  
یہ "اصول فلسفہ" کے نام سے شائع ہوئے ہیں اور اس میں "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔

(پروفیسر ایشور داس) کہتے ہیں کہ "اس زمانے میں بلا کہ بکرا ضیاء نہیں" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
یہ "اصول فلسفہ" کے نام سے شائع ہوئے ہیں اور اس میں "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
مولا نے کتب مضمون دہی ہے کہ مستشرقین نے یہ کتاب شائع کی ہے۔ یہ کتاب "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔

تیسرے پروفیسر کے مسئلے میں عرض ہے کہ "اس زمانے میں بلا کہ بکرا ضیاء نہیں" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
تو رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کا حاتم ہوا ہی تھا ہے کہ آپ کا زمانہ تھا رسول اللہ کے بعد اب سب میں آخری ہی ہیں مگر اہل فہم "اس زمانے میں بلا کہ بکرا ضیاء نہیں" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔  
اسی ہے کہ "لا فصل فیہ اصلا" کا ترجمہ "لا فصل فیہ اصلا" کیا ہے، بلا کہ اسے کڑھ نہیں کیا گیا اور اس وقت سے تعلیمات مغربی پھیل گئی۔

وہ جوتو کہ ارتقا کی چمک ہے، الجھ میں ہی اسی طرح بھی منقہ ہو گیا ہے، کہ انسانی زندگی میں جو ارتقا ہو رہا ہے اس میں  
ہر لمحہ کہ انسانی وجود میں جو تبدیلیاں پیدا ہو رہی ہیں ان کو ان کے کھاتے پر اُٹھانے میں جو ارتقا ہو رہا ہے، وہ  
انسانی وجود میں جو تبدیلیاں پیدا ہو رہی ہیں ان کو ان کے کھاتے پر اُٹھانے میں جو ارتقا ہو رہا ہے، وہ

ماہی کوئی صاحب کے نزدیک رکھتا ہے تو اس میں

ناٹوئی صاحب نے اس عمارت میں خود اور کھاتہ فرانسس کے ساتھ قریب میں ہزار کوئی شاہی کمرہ ہے  
 یہاں کہنا تو ہی صاحب کی عمارت سے واضح ہے، ہر مسلمان جانتا ہے کہ اند اور کھاتہ فرانسس کا گھر ہی  
 لئے کاہل ہے کہ یہ اند اور قریب سے ثابت ہیں یہ تو قریبی کا گھر کافر ہوتا ہے، جب ناٹوئی صاحب نے  
 دیکھا قریب میں ہزار کوئی شاہی کمرہ یا تو ناٹوئی صاحب کے نزدیک ہزار کی تعداد کھاتہ کا گھر بھی کافر قریب  
 جانے کا، کافر ہی یہاں جیسے کہ ختم نبوت کا گھر کافر ہوتا ہے لیکن ہر مسلمان جانتا ہے کہ قریب الخس کی طرف  
 تو ہزار شاہی خس، آج کے خس کی کی، گھنٹوں میں اختلاف نہیں پانے چاہیے، کسی مسلمان نے یہ نہیں کہا کہ  
 مظاہر کے خس قریب ہزار میں باعرب کے خس کی دور گھنٹہ پانے چاہیے تو کفار جو پانے کی، خلاف  
 ہزار کے ملک مسلمانین سے ہے کہ آج تک ہزار کی گھنٹوں میں اختلاف چلا رہا ہے۔

بخاری شریف میں ہے: قَالَ الْقَاسِمُ رَأَيْتُهَا جَاءَتْهُمُ الْوُفُودُ بِبِلَاحٍ وَلِئِنْ كُنَّا  
لَوَاسِعٍ وَإِذَا جِئْنَا لَا يَكُونُ بَيْنَهُ بِلَاحٌ أَتَتْهُمْ۔ بخاری شریف جلد ۱۸، ص ۱۳۵  
یعنی سیدنا صدیق اکبر کے چوتھے حضرت قاسم بن محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں ہم نے عرب  
میں لوگوں کو پایا انہیں تین رکعات چڑھاتے دیکھا اور انکی حالت سب میں ہے، انھیں سید ہے کہ کسی شخص میں  
کو ملنا کہ۔

حافظ ابن حجر مستطاب فی اللہ، یہی ہیں جس کے تحت فرماتے ہیں:

الحال الحکومتی غولہ (ای قاسم بن محمد بن ابی بکر) ان گلائی و ان لی واسطۃ  
من المرحۃ ابوالنضال و النعمان و السبع و غیرہا حائل النجفی (فتح الہادی، جلد ۱۵، ص ۳۸۹)  
یعنی علامہ کربلی نے فرمایا کہ حضرت امام علی علیہ السلام کے قول ان کلائی و ان لی واسطۃ  
یعنی رکعت، پانچ رکعت، سات و غیرہ سب جائز ہیں، یہ مسئلہ امت مسلمہ کے نزدیک قطعی ایمانی ہے۔  
قرآن کی رکعات کی تعداد اللہ عز و جل سے ثابت ہے، اس لئے اس کا منکر کافر ہے، بدعتی ہے کفر کی رکعات  
کی تعداد قرآن سے ثابت نہیں۔ اپنے اس منکر کافر و بدعتی کا منکر کافر کی صاحب نے وہاں کلمہ قرآن میں شامل  
کر کے بعد اور رکعات قرآن کے منکر کو بھی کافر قرار دے دیا، اس لئے اللہ تعالیٰ صاحب کرم و یک معاذ اللہ  
و تمام اصناف کرام اور ائمہ دین کافر قرار نہ دیں گے جنہوں نے فقہ ہر رکعات و قرآن میں اختلاف کیا، اب اگر  
آپ اللہ تعالیٰ صاحب کے خلاف امت مسلمہ کے مسئلہ کو حق سمجھتے ہیں تو ان پر ایمان یقین کے انکار کا حکم  
نکالا جائے گا اور ساتھ ہی یہ تسلیم کرنا ہوگا کہ ان کی عبادت مستحکم و مستحکمہ میں سرایت پیدا ہے کہ بعد  
رکعات قرآن کی طرح شتم نبی کا منکر کافر ہے اور بعد رکعات قرآن کے شتم قرآن و کلام اللہ  
مستحکمہ عبادت کسی آدمی کی دلیل نہیں بن سکتی۔ بلکہ انھیں اناس کی اس عبادت سے ہم کو یہ ثابت نہیں ہونا کہ  
منکر شتم نبی ان کے لئے کفار ہے۔

آئی انٹرنیٹ کی سہولتوں سے جو کہ جاگرتہ کا مہیہ لکھائی اپنا مقصد ہے۔

قیامت کا چھوٹا نمونہ: " (اس کا ترجمہ: ص ۱۰۷)

تو عرض ہے کہ مجلس قلم سے لکھ دینے سے کوئی اسلامی عقیدہ ثابت نہیں ہوتا جب تک اس کے خلاف اپنے لکھے ہوئے غیر اسلامی عقیدے سے توبہ نہ کر لے، دیکھنے مرزا تارانی نے نبوت کا دعویٰ بھی کیا اور حضور ﷺ کے آخری نبی ہونے کا اقرار بھی اپنی تحریروں میں کیا، لیکن چونکہ وہ اپنے دھوکے نبوت سے تائب نہیں ہوا، اس لئے اس کی تحریروں میں حضور ﷺ کے آخری انبیاء ہونے کا اقرار اسے کچھ فائدہ نہ پہنچا سکا۔ لہذا آپ مافوقی صاحب کی لاکھ عبارتیں بھی ایسی دکھائیں جن میں وہ ختم زمانی کو اپنا عقیدہ قرار دیتے ہیں سب ناقابل قبول ہیں، جب تک آپ ان کی ان عبارات سے توبہ ثابت نہ کریں جن میں انہوں نے ختم زمانی سے انکار کیا ہے۔

**کاغذ خلوی صاحب نے یہ بھی لکھا کہ مافوقی صاحب نے لفظ ”بافرض“ استعمال کیا ہے۔**

تو جناب عرض ہے کہ مافوقی صاحب نے شرطیہ فقرہ بول کر اس کی جزا غیر اسلامی نکالی ہے، مافوقی صاحب کو یہ لکھنا چاہئے تھا کہ ”بلکہ اگر بافرض بعد زمانہ نبوی صلعم بھی کوئی نبی پیدا ہوتا تو پھر خاتمیت محمدی میں ضرور فرق آئے گا“ لیکن انہوں نے لکھا کہ ”خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا“ تو جناب خاتمیت محمدی میں ضرور فرق آئے گا جیسا کہ بغرض محال دوسرا لکھ پایا جائے تو اللہ تعالیٰ کی وحید میں ضرور فرق آئے گا، جو شخص اس فرق کا منکر ہے وہ حق وحید باری کا سمجھا اور نہ ختم نبوت پر ایمان لایا۔

دیوبندیوں کے بھائی غیر مقلدوں کو بھی اب ہوش آگیا ہے، چنانچہ مولوی یحییٰ کوئٹہ لوی غیر مقلد (لاہور) نے ”مطرقۃ الخدیہ“ میں اور مولوی عبد الغفور اٹری غیر مقلد نے ”حقیقت اور مرزائیت“ ص ۱۳۰-۱۳۱ پر تحذیر الناس کی عبارت کو مرزائیت (کفر) بتلایا ہے۔ سید طالب الرحمن (منہجر غیر مقلدین، راولپنڈی) نے بھی تحذیر الناس کے خلاف یہی فتویٰ دیا ہے۔



## قادیانیت اور دیوبندیت کے رشتے بہت گہرے ہیں

مرزائیوں نے مولوی سرور شاہ فاضل دیوبند کے مرزائیت کی خدمت کرنے اور مولوی قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند کی روح کو جس طرح خراج عقیدت پیش کیا ہے اس کا عکس نیچے دیکھ لیں!

مولوی ابوالکلام آزاد دیوبندی سابق صدر کانگریس اٹھارہ تعزیت کے لئے مرزا قادیانی کے جنازے کے ساتھ لاہور سے ہٹالہ ضلع کو روڈ سپور گئے اس کا عکس بھی ملاحظہ فرمائیں۔

آخر میں مصوٰر پاکستان علامہ اقبال علیہ الرحمہ کے تاثرات بھی پڑھ لیں جس کا انکشاف علامہ کے قریبی ساتھی سید نذیر نیازی مرحوم نے اپنی یادداشتوں میں کیا ہے جسے اقبال اکادمی کراچی نے ۱۹۷۱ء میں شائع کیا ہے، کہ دیوبندیت اور مرزائیت دونوں وہابیت کی پیداوار ہیں۔

روزِ وفاتِ خیر  
(قائمان)

دین کے گناہ پر  
(یعنی)

علی محمد اجیری

بابت ماہ شعبان ۱۳۶۶ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۴۶ء

ماہِ وفا ۱۳۶۶ھ

جلد ۲۶

۱۹۴۶ء



نے توفیق حاصل فرمائی جو سو سے پرہیز گزشت ہوئی اور یہ تمام علوم ان کیلئے یکسر روشن متعل بن گئے۔  
 افسوس کہ ان میں حضرت مولوی سید کی تعلیمات خیر و بری سے جو شروع سے انھوں پر اسے تکمل کی  
 ایک قرآنی علوم پر عبور کا پتہ چلتا ہے۔ پوری تعلیم کے علاوہ حضرت کس طرح موجود علیہ السلام کے خیر و بری  
 کے جو اصول بیان فرمائے ہیں ان سب کو ملحوظ رکھتے ہوئے آپ نے قرآن مجید کے مشکل  
 مقامات کو بڑی قابلیت سے حل کیا اور نئے نئے علوم کو بہت عمدگی سے سمجھا ہے۔  
 سید حضرت سید مولانا علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے بہت نصرت دی۔ یہ جلال و کبریاں الیوم  
 میں اللہ کے امام ہیں جن جو افرادوں کی مدد کا وعدہ فرمایا تھا ان میں سے حضرت کو ایسا  
 مرحوم کا مقام بہت بلند ہے۔ آپ جوانی کے عالم ہی میں خدمت پھوڑ کر امام الزمان علیہ السلام کے  
 قدموں میں آ رہے تھے اور پھر مجھ کے لیے ایسی اوصاف فرمائی کہ خدا کی بشارت کے سوا اور کوئی چیز  
 آپ کو یہاں سے جدا کر سکتی۔ آپ کا یہ انجام قابلِ مدد و رشک ہے۔

مدرسہ دیوبند نے جو حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ

کی یادگار ہے، بہت ہی غور سے لوگ ایسے پیدا کئے ہیں جنہیں اس زمانہ کے

امام کو پہچانتے کی سعادت نصیب ہوئی۔ بد قسمتی سے یہ مدرسہ ابتدا ہی سے جہالت

انحراف کا ایک مخالف کیمپ بنا رہا ہے۔ لیکن اس کے باوجود اس مدرسہ کے مقدس بانی

کی پاکیزہ روح نے یہاں کے چند نیک محصلین کی طبائع پر ایسا روحانی اثر ڈالا کہ

وہ حضرت امام الزمان کے دست و پاؤں ثابت ہوئے، تاہم چند نفوس اس مدرسہ کے

نیکے داسے دوسرے علماء کی مخالفتوں کا کفارہ ثابت ہوں۔ ان چند نفوس میں سے

حضرت مولانا سید محمد کبر و شاہ صاحب کا نام سرفہرست آتا ہے۔ آپ نے سلسلہ

عالیہ خدمت کی خدمت میں بے غشی اور خلوص سے سراسر انجام دی ہے وہ یقیناً مدرسہ دیوبند

کے بانی علیہ الرحمۃ کی روح کے لئے آرام اور راحت کا موجب ہوگی +

# یارانِ کهن

مجله



طبع در اردیبهشت ۱۳۵۷

تجدید المجید شالکی

## مولانا ابوالکلام آزاد

جس زمانے میں مولانا ابوالکلام آزاد بھی بے ریش و بردت انسان تھے اور فکری  
 کے باوجود علم و فضل اور لسانی و طراوی کے اعتبار سے اپنے ہمپروں اور معصروں  
 سے کوسوں آگے تھے۔ بیٹی میں "ناحشر" ابو نصرہ، اور نظیر حسن سنا کے ساتھ  
 عیسائیوں اور آریوں سے مناظرے کیا کرتے تھے اور اپنے اتہام سے ایکٹ انڈ  
 رسالہ "بلاغ" بھی نکالتے تھے۔ مناظروں کے سلسلے میں انہیں مرزا غلام احمد  
 قادیانی کی بعض ایسی کتابیں پڑھنے کا اتفاق ہوا جن میں عیسائیوں اور آریوں کے  
 متقابلے میں اسلام کی حمایت کی گئی تھی۔ یاروں کا یہ مجمع ایک دفعہ تو فیصلہ ہی  
 کر چکا تھا کہ پنجاب جائیں اور مرزا صاحب سے ملیں۔ لیکن اتفاقات زمانہ کی وجہ سے

یہ فیصلہ عمل میں نہا سکا۔ مہر جمال مولانا ابوالکلام مرزا صاحب کے دولہے مسیحیت موموں سے تو کافی سروکار نہ رکھتے تھے لیکن ان کی غیرت اسلامی اور عیت دینی کے قدر دان مرزورشتہ بھی دوست کہیں دولوں مولانا مرث مر کے انبار "دیکھ" کی ادارت پر، مورستے اور صاحب کا انھیں اپنی دولوں مولانا سنے مرزا صاحب کی خدمات اسلامی پر ایک شاہد رشدرہ لکھا، وہ ستر سے لاہور آئے اور یہاں سے مرزا صاحب کے جنازے کے ساتھ بٹہ تک گئے۔

## ابوالکلام اور اہللال

مولانا شبلی نعمانی ابوالکلام آزاد کی طبیعت سے اس قدر متاثر ہوئے کہ انہوں نے "الندوہ" کی ادارت انہیں سونپ دی۔ مولانا کی نو عمری کی وجہ سے اکثر بزرگوں کو یقین نہ آتا تھا کہ جو نسل جلیل "الندوہ" میں مضامین لکھتا ہے وہ یہی لڑکا ہے بلکہ مولانا حالی تو ایک دفعہ مولانا ابوالکلام کو مولانا ابوالکلام آزاد کا صاحبزادہ کہہ بیٹھے تھے اور بعد میں بجد حیرت اور مذمت کا اظہار کیا تھا۔ موجودہ صدی کے عشرہ دوم کے آغاز میں مولانا ابوالکلام آزاد اور ان کا صحیفہ "اہللال" اس شان و شوکت سے خطابت و صحافت کے افق پر جلوہ گر ہوئے کہ ملک بھر کی آنکھیں خیرہ ہو گئیں۔ مسلمانوں کو اس سے پیشتر نہ تو ایسے روشن طبع، طباع و خطرا اور ادیب و خطیب عالم دین کو دیکھنے کا اتفاق ہوا تھا اور نہ ایسا انبار ہی کیسی بار می ہوا تھا۔ جو اعلیٰ درجے کے کاغذ پر نسخ ٹائپ میں، بالخصوص ادب بہترین مغربی ٹھاٹھ سے منظم شہود پر آیا ہو، علوم و اسنہ مشرقیہ کے خیراتی، ادب و انٹ کی خوبیوں کے رسیا اور مسلمانوں



# اقبال کے حضور

نشستیں اور گفتگوئیں

[ایک بیاض یادداشت]

جزو اول

۱۹۳۸

(جنوری تا ۳ مارچ)

از

سید ظہیر نیاری

★

اقبال اکادمی، کراچی (پاکستان)







آپ یک اور دھمکی بھی دیتے ہیں کہ میرے پاس ایک مولوی کی تصویر ہے کہ وہ تحریک ختم نبوت میں  
دراڑھی منڈہ اکر بھاگ گیا تھا، رہے ملٹک صاحب آپ کیا تصویر دیں گے؟ وہ جعلی تصویر میں یہاں دیتا ہوں اور  
ساتھ آپ کے جھوٹ کا پول کھولنے کے لیے اصل تصویر بھی ساتھ دیتا ہوں، اور ساتھ آپ کے علماء کے تاثرات  
بھی علامہ تیا زئی کے بارے لکھ دینے ہیں کسی نے بھی آپ والا جھوٹ نہیں لکھا، بلکہ تعریف ہی کی ہے۔







نزهة عالمين  
حلم بستان



مجله حقوق و حقوق ناشر محفوظ است

نام کتاب ..... تذکرہ مجاہدین تحریک ختم نبوت

سرورق ..... حیات اللہ رشیدی

تعداد..... ایک ہزار

تاریخ اشاعت ..... یکم اگست ۱۹۹۰ء

قیمت ..... روپے

طالب رشید احمد چودھری

مکتبہ جدید پریس ۔ ۹ ریلوے روڈ لاہور

۴۰۹۸

الحی میسر تعظیم بنوت - مکان صاحب ضلع شیخوپورہ ۷۲۹

ملکیت سید احمد شہید - ۱۰ ملکیت مارکیٹ شہرہ بازار لاہور - فون ۲۸۱۹۶

ہزار تیز رفتاری کے ساتھ گھوڑی پر پہنچا مشکل تھا۔ گاڑی میں دقت پر آئی مولاناؒ بھی سوار ہو گئے یہ کیسے بڑا، آج تک سمجھ میں نہیں آیا۔  
صادق آباد اسٹیشن کے قریب ایک دوست کے ڈیرہ پر گھوڑی بانہ دی خود ٹرین پر سوار ہو گئے۔ ہم لوگ بھی جا کر سہلے آئے۔



بازہ سے اچھی گوٹھ اسٹیشن ۹ میل بعد حضرت مولاناؒ علی بانہ دھری گئے  
سفر کرنا تھا مولاناؒ عزیز الرحمن راوی ہیں کہ میں آپ کو سائیکل پر چڑھوانے بڑا۔ دو میل  
بعد میرے لئے سائیکل سنبھال کر مشکل ہو گئی۔ مولاناؒ نے وہ چھاپو بھی تو میں نے عرض  
کی کہ میرے ایک پھنسی نکل آئی تھی اب وہ پھٹ گئی ہے، اس لئے سائیکل پر  
بیشمار اور چلانا میرے لئے مشکل ہے۔ چنانچہ مولاناؒ سائیکل سے اترے میرے  
سر پر ہاتھ پھیرا۔ فرمایا کہ جاؤ اللہ خیر کرے گا۔ حضرت پیدل روانہ ہو گئے۔ میں  
نہر کے پل پر کھڑا دیکھتا رہا کہ دوسرے چمک کی شرک سے چلبے چمک کی شرک  
سیب، سی تو وہاں پر ایک ٹریڈر آکر لگا اور مولاناؒ چپ کر کے بیٹھ گئے۔ کچھ عرصہ  
بعد وہ پھلے ملاقات ہوئی تو عرض کی حضرت اس دن کیسے پہنچے؟ فرمایا کہ ٹریڈر  
ہاتھ نے ٹریڈر کھڑا کیا میں بیٹھ گیا۔ مابھی گوٹھ اسٹیشن پر جا کا اُس نے کھڑا کیا میں اُتر گیا۔  
نہ اُس نے مجھ سے کچھ پوچھا نہ میں نے کچھ بتایا۔

## مرد غازی مولانا عبدالستار خان نیازی

ملتان کی تحریک ختم بترش میں مولاناؒ عبدالستار خان نیازی نے سرتائے موت کا  
فیصلہ کر لیا۔ جس سے ان سے گلا بڑی سزا دے خود سے لیتے ہیں جاسوس

مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر سب کچھ قربان کرنے کو تیار ہوں۔



۱۹۵۲ء کی تحریک ختم نبوت میں اپنی امیری کے بارے میں لڑتے ہی کہ : مجھے اپنی زندگی پر فخر ہے کہ جب تحریک ختم نبوت کے مقدمہ کے بعد میری رہائی ہوئی تو پھر میں ظالوں نے میری عمر بڑھائی۔ اس پر میں نے کہا تھا۔ میری عمر وہ سات دن اور آٹھ راتیں ہیں جو میرے ناموس رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کے تحفظ کی خاطر چھاپسی کی کوٹھڑی میں گزاری ہیں کیونکہ یہی میری زندگی ہے اور باقی عمر زندگی، مجھے اپنی زندگی پرناز ہے۔“



## گر قاری اور چھاپسی کی سزا

آپ کا پردگلام تھا کہ قلعہ سے میں کے نزدیک اسپتال تک پہنچ جائیں اور اسپتال میں تقریر کر کے مہربان اسپتال کی تحریک کے بارے میں مکمل تفصیلات سے آگاہ کر دیں لیکن قلعہ میں آپ جن لوگوں کے پاس ٹھہرے ہوئے تھے، انہوں نے قاری کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ آپ صبح کی نماز کی تیاری کو ہی رہے تھے کہ ایک کارکن مسعودی محمد بشیر صاحب کے ہمراہ گرفتار کر لئے گئے۔

قصر سے گرفتار کر کے آپ کو ماہر شاہی قلعہ لایا گیا جہاں سے بیانات لینے کے بعد ۱۱ اپریل کو آپ جیل منتقل کر دیئے گئے اور آپ کو چار شیٹ دست دی گئی۔ ٹٹری کورٹ میں کیس چلا جو ۱۱ اپریل کو شروع ہوا اور ۱۱ تک چلتا رہا۔

۱۱ اپریل کی صبح کو ہسپتال ٹٹری کورٹ کا ایک آفیسر اور ایک کیمپس آپ کو لگا کر ایک کمرے میں لے گئے جہاں قتل کے ارادہ ملازم میں تھے ٹٹری۔ اس پر فریڈین شاہ

کے قتل کا کہیں ثابت نہ ہو سکا اور آپ کو بڑی کر دیا گیا۔  
 دوسرا کہیں بھارت کا تھا جس میں آپ کو سزائے موت کا حکم سنایا گیا جو  
 اس طرح تھا۔

YOU WILL BE HANGED BY NECK TILL YOU  
 ARE DEAD.

”تمہاری گردن پھانسی کے پھندے میں اس وقت تک لٹکانا جائے گی جب  
 تک تمہاری موت نہ واقع ہو جائے۔“ اور ڈرٹلے بڑے افسر نے کہا۔

”PLEASE SIGN IT.“ افسر

”اس پر دستخط کیجئے۔“

علامہ نیازی: ”I WILL SIGN IT WHEN I KISS  
 THE RIB.“

”میں جب پھانسی کے پھندے کو لہسوں گا، اُس وقت اس پر دستخط کروں گا۔“

YOU WILL HAVE SIGN IT. افسر

”تمہیں اس پر دستخط کرنے ہوں گے۔“

علامہ نیازی: ”I AM ALREADY TOLD YOU THAT I  
 WILL SIGN IT WHEN I KISS THE RIB.“

”میں تمہیں پہلے ہی بتا چکا ہوں کہ میں اس وقت پھانسی کے پھندے کو لہسوں گا۔“

”اُس وقت دستخط کروں گا۔ میں جیل میں ہوں اور آپ کے چہرے میں پُٹن مچھلے  
 مارا اور پھانسی دسے دو۔“

افسر: ”MR. HIZZI: OUR OFFICERS WILL REMOVE

FROM WHATEVER YOU WERE SERVE WITH THE

# NOTICE IN DEATH WARRANT

مدرسہ تیار ہی ہمارے آفیسر سے پوچھیں گے کہ تم نے نوٹس دے دی ہے یا نہیں تو میں کیا جواب دوں گا۔

مدرسہ تیار ہی "IF YOU SO FEAR FROM YOUR OFFICERS,

WE'LL SIGN IT FOR YOU."

اگر آپ کو اپنے افسران ہی کا خوف ہے تو آپ کی خاطر اس پر دستخط کے لئے ہوں۔

پہنچا آپ نے بڑھا طبعان سے اس پر دستخط کر دیئے، افسر نے آپ کی ہمت کے بارے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا: تم میری ہمت (MORALE) کے بارے میں پوچھتے ہو، تو وہ تو آسانوں سے ہی بلند ہے، تم اس کا اندازہ نہیں کر سکتے۔ افسر کے جانے کے بعد جب آپ کمرے میں آکئے وہ گئے تو سیدائینہ سے آپ کو سورۃ ملک کی یہ آیت یاد آگئی: مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (الحیۃ الباقیہ) اس کے بعد آپ کو سورۃ احسن علیاً میں آیت سے یہ تاثر لیا کہ موت و حیات کو خالق صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ یہ بزرگ میری زندگی کا مسئلہ منقطع نہیں کر سکتے۔ اگر اس مقصد کے لئے جن میں جائے تو اس سے بڑی زندگی کیا ہو سکتی ہے۔

ایک نوکری نے آپ پر خوف کا جادو کیا لیکن خود زبان پر یہ شعر آگیا کہ  
کشکانی خضر تسلیم را۔

ہر زمانہ از غیب جانِ دیگر است

آپ وجہ کی حالت میں یہ شعر بار بار پڑھتے اور جھڑکتے، اسی عالم میں آپ کو کمرے سے باہر آگئے تو ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ جیل میں حیرت سے لے کر خیال کیا کہ عسائی کو رشتہ لے آپ کو نبی کہا جیسے۔ چنانچہ ان کے کہانہ میں صاحبِ مابک ہو، آپ بڑی



ہو گئے !

آپ نے فرمایا : میں اس سے بھی آگے نکل گیا ہوں ۔

اس نے کہا : کیا مطلب ؟

آپ نے فرمایا : اب انشاء اللہ : حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے غلاموں اور عاشقوں کی فہرست میں میرا نام بھی شامل ہو گا یہ وہ پھر بھی نہ سمجھا تو آپ نے فرمایا : میں کامیاب ہو گیا ۔

آپ کی سزائے بہت کی خبر چچل کی ناگ کی طرح پڑوسے ملک میں پھیل گئی ۔ اور محل میں قیدی تک آپ کو دیکھ کر رونے لگے ۔ جب آپ کو بھانسی کی کوٹھڑی میں سے جایا گیا تو آپ سے لوگوں کو طمان دلایا اور فرمایا کہ کہتے عاشقانِ رسولؐ جامِ شہادت نوش کر رہے ہیں ۔ اگر میں بھی اس نیک مقصد کے لئے جان دے دوں تو میری یہ خوش قسمتی ہوگی ۔ حضرت مولانا نیاں سی سات دن اور ٹھہرائیں بھانسی کی کوٹھڑی میں رہے اور اندر ہی کو آپ کی سزائے موت عرقیہ میں تبدیل کر دی گئی اور پھر ۱۹۵۵ء کو آپ کو ہائرمٹ طور پر بڑی کرایا گیا ۔

۱۹۵۸ء میں جب دوبارہ مسلمانانِ پاکستان نے غفلت ختم نبوت کے لئے تحریک چلائی تو آپ ایک بار پھر سرکٹ ہو کر میدانِ عمل میں اترے ۔ اپوزیشن کی تمام دنیوی سیاسی جماعتیں پشتیں آلی پاکستان مجلسِ ملی غفلت ختم نبوت کی تشکیل ہوئی اور آپ کو مرکزی نائب صدر منتخب کیا گیا ۔ آپ نے ملک گیر دورے فرما کر تادیباتی مکر و فریب کے حوالہ کو تیار کیا اور مسئلوں کے دلوں میں حسرتیں برسرِ کی شمعِ مکش کی ۔ اس سلسلے میں آپ کو جن پریشانیوں کا سامنا کرنا پڑا ، اخبارات کی نمائشیں ان کی شاہد ہیں ۔ آپ نے اپنی بیماری بڑھاپے اور حکومت کی ستم رانیوں کی پرواہ نہ کی ۔ یکم ستمبر ۱۹۷۱ء کو بادشاہی مسجد لاہور میں مجلسِ ملی کے زیرِ اہتمام تاریخی جلسے سے خطاب کیا اور بالآخر ۲۷ ستمبر ۱۹۷۱ء کو قاضی اہل





”میں قوم کے پاس عبدالستار خان جی ایسے چیراں نہیں دھرتی اور صاحبان  
عزم و ہمت ہوں اس کے پاکستان کو کون روک سکتا ہے۔“

(خطاب بہ ”پاکستان کانفرنس“ ریڈیو اسلام آباد کی خطاب مسٹر سکواڈ شہ)

(یڈیشن ور اسلام آباد کلچرل سینٹر کے رونا، لاہور ۱۹۵۱ء)

پیر کرم شاہ کا حضرت ناصر اور جوج

جناب ملک صاحب ا

پیر کرم شاہ صاحب نے تختہ پر الناس کے بارے میں ۱۹۶۴ء میں ایک مکتبہ موقوف اختیار کیا تھا، جس کی نکل آن کے پاس محفوظ تھی، وہ عکس تحریر و جو بندوں کی طرف سے مقررہ سال بعد شائع ہوا تو پیر صاحب کو اپنی غلط تحریر کا احساس ہوا اور انہوں نے ۱۹۸۶ء میں ایک مضمون شائع کیا جو ”تختہ پر الناس میری نظر میں“ کے نام سے شائع ہو رہا ہے ایک ماحولہ فقیر معیار کی محذرت نامہ ہے۔

بمیر۔ اس میں انہوں نے ۱۹۶۴ء کی تحریر پر ندرست و قسوس ظاہر کیا۔

بمیر ۲۔ اس میں انہوں نے مولانا احمد رضا خاں کے تختہ پر الناس پر پختہ کی جاتی ہے کو ’ ہے لاگ تنقید کرتے ہیں، یعنی عادلانہ و منصفانہ و شریعت پر ردی  
بمیر ۳۔ پوری کتاب میں قاسم نانوتوی کو کہیں بھی مسلمان نہیں کہا اور نہ ہی اس کے لئے رحمت اللہ علیہ کا ”رح“ کے الفاظ لکھے۔

بمیر ۴۔ نانوتوی کے حاتم النہیں کے بیان نرد و معنی کو جہاں امت کا انکار کر دیا، ظاہر ہے پختہ کی ہے جس کو انہوں نے اپنی الفاظ میں چھپا کر لکھ گئے۔

بمیر ۵۔ نانوتوی نے صحیح پیر کرم کو مذکورہ عوام میں شمار کیا اور انہیں قوم سے خارج کیا تو پیر صاحب نے اس کی جسارت کو بکارت کر کے جہد کار میں پھونکا، حالانکہ وہ مفتی کی رہبان خود ہی مستعملی کر سکتے تھے، لیکن وہ دہلی بندی جیہ، اخق کے دور قدرت میں سرکاری ملازم بھی تھے، جس نے انہوں سے مفتی کے بجائے وہاب بننے میں غفلت، لکھی اور قاسم انہیں کے فتوے کو بے لاگ فقرہ ردے کر اپنے غور میں اس کی تصدیق کر گئے۔

”تختہ پر الناس میری نظر میں“ پیر کرم شاہ صاحب کو حسام النہیں کی رد میں قے اور پختہ سے بچانی ہے، مگر ان کی یہ تحریر برعاط سے اور قاسم نانوتوی سے کوئی ایسی تحریر نہیں ہے کہ اس ملت اس کو دستویز کے طور پر بطور جہاد حجت مانیں، اس لئے اہل ملت کے دیگر شائق اور اس کو شائع کرے سے قاصر ہیں، ہاں دہلی بندیوں کی سٹریٹس پر ”مطالعہ بریلویت“ جلد ۱، صفحہ ۴۱۳ پر یہ تسلیم کیا گیا ہے کہ پیر کرم شاہ صاحب نے بھی آخر کار قاسم نانوتوی کی تحریر الناس کو غیر ساری سمجھا دیا ہے اور پختہ کا قصور پہنچا دیا ہے، دہلی بندیوں کو چاہئے کہ اپنی سٹریٹس تک نہ یہ صحابہ فورم پر شائع کریں، پوری کتاب شائع کرے یا کرے کی کیا ضرورت ہے، یہ مسئلہ ایک صفحہ سے حل ہو جاتا ہے۔ اگر آپ کو دہلی شائع کرتے ہوئے شرم آن ہے تو ہمیں علم کریں، ہم شائع کر دیتے ہیں۔

محترم بھائی! نہ تو میں مناظر ہوں، نہ ہی مولوی ہوں اور نہ میں نے اختلائی مسائل پر  
 پی، ایچ، ڈی کی ہونی ہے، ریفرنس بھی یاد میں ہوتے، یہ تو سوال دیکھ کر ڈھونڈنے پڑتے ہیں۔  
 ربی کتابوں کی بات تو عرض ہے کہ میرے ایک دوست ایم بی بی ایس ڈاکٹر ہیں جو پہلے جماعت  
 اسلامی کی طرف مائل تھے، انہوں نے تمام مسائل کے لٹریچر کا مطالعہ کیا، اللہ کریم نے انہیں  
 ہدایت فرمائی، مسلک حق، اہل سنت قبول کیا، کتابیں ان سے مل جاتی ہیں۔

میں نے نابا پہلے بھی اس فورم پر عرض کیا تھا کہ میں پہلے دیوبندی تبلیغی مسلک رکھتا  
 تھا، اہل سنت کی کتابوں سے نفرت کرتا تھا اور انہیں نہیں پڑھتا تھا، جب اہل سنت کا لٹریچر  
 مطالعہ کیا، امام احمد رضا قادری بریلوی علیہ الرحمہ کی تصنیف ”تہبید الایمان“ نور علامہ سیدی احمد  
 سعید کاظمی کریم علیہ الرحمہ کی تصنیف ”الحق المبین“ پڑھیں، دیوبندیوں غیر مقلدین کی اصل  
 کتابیں دیکھیں، مطالعہ کیں تو حقیقت واضح ہو گئی، الحمد للہ

مطالعہ بریلویت کے صفحہ کا عکس جلد ہی اس تھریڈ میں لگا دیا جائے گا۔

یک تاریخی ہسکری اور تحقیقی جائزہ

# مطالعہ بریلوئیت

جلد اول

ترجمہ

ڈاکٹر عطاء اللہ محسن و ایم سی پی ریجنل ڈاکٹر اسلام آباد کبھی ڈی پی سیٹر



مطبوعات دارالمعارف لاہور ۲

اردو بازار، لاہور



کی پرنس صاحب میں نے متعلقہ صفحہ سکیں کر کے تحریر پر دے دیا تھا، اگر آپ سمجھتے  
 ہیں کہ شاید ہم نے اس میں کوئی خیانت کی اور اگلے پچھلے صفحات نہیں دیے، میں نے عرض کیا تھا  
 کہ اگلے پچھلے صفحات غیر متعلق ہیں، آپ کہتے ہیں کہ مجھے محسوس ہو رہا ہے کہ یہ بحث آگے بھی  
 چلی ہے، حالانکہ صفحہ نمبر ۴۱۳ کے آخر میں ”ہاں اللہ اعلم“ صاف لکھا ہوا آپ پڑھ سکتے ہیں،  
 یہ بحث کے ختم ہونے کی نشانی ہوتی ہے۔ ص ۴۱۳ سے پہلے ص ۴۱۴ کا عکس دے رہا ہوں، اس پر  
 آپ بھی بحث کاٹ کر مجھے مطلع فرمائیں، غیر متعلقہ صفحات اس لئے نہ دیئے کہ ان سے  
 اور بحث شروع ہوگی جو کہ اس موضوع سے غیر متعلق ہے، اگر آپ تحقیق کا حقوق رکھتے ہیں اور  
 سمجھتے ہیں کہ ہم نے تجھ پر لٹاں سے متعلق مکمل بحث نہیں دی تو بھائی آپ کتاب مطالعہ  
 بریلویت حاصل کر کے اس کے اگلے پچھلے صفحات کا عکس دے دیں اور قارئین کے سامنے لا کر  
 یہ ثابت کر دیں کہ دیکھئے یہ تجھ پر لٹاں کی بحث آگے چل رہی ہے جو کہ غلطی رانا ہے چھپوں  
 ہے، میں یہ نہیں کہتا کہ آپ بھی اور آج ہی صفحات کا عکس دیں، آپ جب بھی ن کا عکس دیں  
 گے ہم اپنی غلطی اور خیانت کا اعتراف کریں گے اور معافی مانگیں گے۔ مطالعہ بریلویت کتاب  
 پاکستان میں شائع ہوئی ہے، کوئی نایاب کتاب نہیں، آپ تسلی سے اسے حاصل کریں یا کسی  
 لائبریری سے لے کر یہ تحقیق ضرور کریں۔ اور اگر معترض آپ سے کہتا ہے کہ نہیں جی یہ بحث  
 آگے بھی ہے تو وہ اہل کتاب سے ہمیں جھوٹا کر دے، اور نہ ہٹ دھرمی کا کوئی بھی علاج نہیں  
 ہے اور نہ ہی کوئی اس کا علاج کر سکتا ہے۔



یہاں علامہ دیوبند کو بھی سسٹن لکھا ہے۔ اور بتلایا ہے کہ مولانا احمد رضا صاحب دیوبند نے  
 اس عقیدت میں دوسرے علمائے مکہ کو متفق نہیں کیا، بلکہ ان کی نسبت کے مسکرو ہیں کہ وہ خود  
 کے دوسرے عقیدہ پر ہیں مثلاً جہنم کا نہ ہونا۔ حتیٰ علیہ ذلک یہ صرف مکہ میں سے فاضلین  
 نہیں خود بھی مسلمان ہیں۔

### بریلوی عوام کی پریشانی

بریلوی حضرات کی اس درست فہم کے خوف سے پانچویں میں وہ بیت لکھیں  
 مقرر کو دن رات امیہ کی شریعت کی نص کرتے تھے۔ بریلوی پھر بھی دیکھتے ہیں کہ جب  
 یہ سنی سنی ان حضرات سے کہے کہ مدوس امیہ کی شریعت کا اثر کیا وہ تصریح کی کہ ان کا عقیدہ  
 یہ ہے کہ دوسروں کے ہر عمل مطابق ہے۔ ان کے بعض دوست اس حیرت میں پکارا مٹھتے ہیں  
 یا الہی یہ ماجرا کیا ہے ؟

کس کا عیسیتیں لکھے، کس کا عیسیتیں نہ کیجئے  
 ہاتھ میں دم باز سے لوگ غمہ انگ انگ

اس پہلو سے دیکھا جائے تو ان حضرات کی مثال عباد میں عورتوں کی ہے جس کا بڑا  
 کریم ہے کیا ہے وہ مردان سوت کاتنی اور ستار کو با سوار کا سوار کر کے رہتی  
 اسو کس کو سارے بریلوی دوست بھی وہ قدم پر اس حادثہ سے روچھا میں سے خود  
 کہنے یا نہ بھی جو کشتی کا نام دیکھے نہ کہ اپنے ہاں بھی اس صورت سے سرس فلکار در سارا کلمہ  
 وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفْسَهُمْ عَزَّازَتْ هُمْ لَا يَرْجِعُونَ

اب ۱۲، اہل ۱، آیت ۹۲

۱۲۔ ترجمہ: اور ان عورت کی طرح نہ ہو، جن سے نہ سوت کا سوتے نہ عورت کا عورت

کر دیا



# شیخ الاسلام خواجہ محمد قمر الدین سیالوی کی طرف سے فتویٰ کفر پر تقریظ و تائید

کچھ عرصہ پہلے سرگودھا سے ایک پمفلٹ شائع ہوا تھا جس میں یہ تاثر دینے کی کوشش کی گئی تھی کہ شیخ الاسلام حضرت خواجہ محمد قمر الدین سیالوی قدس سرہ، مولوی محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند اور مصنف ”تہذیب الناس“ کے مداح، و معتقد ہیں اور یہ کہ تہذیب الناس میں عقیدہ ختم نبوت کا انکار کرنے پر انہیں نانوتوی صاحب پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔ یہی مضمون ماہنامہ الرشد دیوبند نمبر ۱۱ شائع کیا گیا، حالانکہ یہ عقیدہ جھوٹ تھا۔

ذیل میں ہم حضرت شیخ الاسلام قدس سرہ کے مکتوب گرامی کا عکس پیش کر رہے ہیں جس میں انہوں نے دیوبندیوں کی فریب کاری کا پردہ پاک فرمایا ہے :

## نابش قصوری

و کھڑے و جڑے و اعلیٰ و اسطلاح علیٰ سہا سہی و علیٰ آئندہ و علیٰ ہر قسم کا شمع یا شمعان ال  
 یوم و اللہ یا حالہ کیہ غرض ہوا فقیر کے پاس ایک استغناء کہ پہنچا کر یہ پہنچا ہے کہ  
 خاتم النبیین کے معنی ضرور آخری میں اگر لکھ دیا جائے تاکہ یہ معنی لکھی کر بچا جائے کہ تو تم  
 ایسا آرام حضور خدا میں ہے اور علیہ وسلم کے اور دو قبوں میں سے مقتدر ہیں تو بہت  
 حد سے پہنچا گیا ہے یہ پہنچا تو یہ لکھ دیا جائے تاکہ یہ حد سے پہنچا گیا ہے کہ تو تم  
 پر یہ لکھ دیا ہے کہ خاتم النبیین کے معنی علیہ السلام اہل مسیت کے فقیر کے اس معنی کو  
 اس وقت سے پہنچا دیا ہے کہ تو تو ہی خاتم النبیین کو تو ہی کہ رسالہ محمد پر اس میں کی حد سے پہنچا  
 کی عبارت یہ ہے علیہ السلام اہل مسیت کے لکھ دیا ہے۔ حوالہ رسالہ ہو کر لا حد سے پہنچا  
 تو محمد پر اس میں کی عبارت اور اس استغناء کی عبارت میں فرق بعد تا بہت ہے

محمد رسالہ ہو کر کہ خاتم النبیین ہوا حد سے پہنچا دیا ہے

(۱) خاتم النبیین کا معنی لا سہا سہی علیہ وسلم دیکھ لیں یہ شعر ہے حالہ فکر و معنی  
 احادیث صحاح میں ثابت ہے۔ میں یہ بھی صحاح میں دیکھ لیں ابھی یوں سہا سہی اور شورش  
 ہیں معنی کی جارہا ہے

(۲) رسالہ ہو کر ہوا خاتم النبیین کا معنی آخر الانبیاء کہہ دے کلام  
 ماقبل لکھی و حالہ لکھی ایسی مستدرک حد و مستدرک لکھا ہیں کوئی ثابت نہیں ہوا۔  
 (۳) رسالہ میں موجود ہے لکھ دیا ہے کہ (۴) اپنی میں حضور و رسالہ کا قول کرنا چاہئے کہ اپنی  
 لکھی حد سے سہا سہی

(۵) کہتا ہے کہ یہ صحاح مدح ہے اور آخر الانبیاء و مانع ہے مدح ثابت نہیں ہوا کہ عام  
 اس میں کے عام حالات و ذکر کرتے ہیں اور یہ معنی لکھنے میں کوئی فرق نہیں ہو سکتا ہے  
 انتی خاتم النبیین الخ و اس فقرہ میں حد سے پہنچا دیا ہے کہ اس صورت و اقصیٰ اور اس  
 حد سے استغناء میں فرق کی سہا سہی رسالہ ہو کر وہ کی عبارت کے بارے میں اپنی ہاتھ  
 رکھنے کا ہر گز ہے۔

(۶) کہہ رہا ہے میں کہیں حد سے خاتم النبیین کا معنی لا سہا سہی علیہ وسلم  
 ہیں یا نہیں تاکہ دو معانی صاف لکھ دیا جائے کہ تاویل کا سیکھ تاکہ آخر الانبیاء کے معنی کو  
 عبرت سے نہ کرے کہ اس طرز میں لکھا ہے بعد از حاجت معنی کے انکار اور جامع  
 صحاح سے مراد اور آخری امت کے معنی عقیدہ و جامع سے لکھا دیکھ لیں کہ ثابت ہے

(۲) معصوم رہا ایک دن، پھر وہ دم مانتا تھا، انورؑ و بعد ازاں پر ماضی کی بھی مانتا تھا، انورؑ  
 اچھے اچھے بچوں میں سے تھا، جس کے والدین اس کے لئے ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں  
 چھ بچے رہتے تھے، اس میں سے کسی بچے کے پاس ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں  
 ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں  
 ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں  
 ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں ایک بڑی سی عمارت بنوائے تھے، جس میں

[illegible]

# الغزوات

تصنيف

عبد الله بن مسعود

تأليف

عبد الله بن مسعود



الغزوات

جہ سمت خاک را با عمارت یک !  
 اس خبر سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ دوسرے شخص کا نام نہیں  
 برنا محال ہے (انوار احمدی صاحب)

## عقیدہ ختم نبوت پر ایک فکر انگیز بحث

عقیدہ ختم النبیین پر حضرت مصطفیٰ کے غلی دل میں یہاں تو بہت دور سے فرزند  
 تہذیب کی قاعدہ بحث پڑھے سے پہلے جامعہ اسلامیہ پیر پور کے شیخ محمد عیوب صاحب  
 صاحب کا یہ حاشیہ پڑھے تاکہ بحث کے بنیادی گوشوں سے آپ پوری طرح باخبر ہو جائیں۔  
 شیخ الجامعہ تحریر فرماتے ہیں۔

تکذیب ان میں نامی کتاب میں ختم النبیین کے مسئلے پر اہل علم و تحقیق  
 صاحب نانوتوی دینی دارالعلوم دیوبند کے ایک فلسفہ بحث زبانی ہے  
 جس کا خلاصہ یہ ہے کہ

”خاتم النبیین مونا نصبت کہ بات نہیں کسی کا بعد نہ رہا ہے یا  
 متاخر نہ رہا ہے یعنی غلطی اور بچھے نہ رہا ہے یا جانہ نصبت سے غلطی  
 نہیں رکھتا اور اگر غرض آپ کے بعد کوئی ہی آجائے تو آپ کی فضیلت  
 پر اس کا کوئی اثر نہ ہوگا۔ کیونکہ ختم النبیین ہوئے ہیں اسکا ذوق  
 ک نشی نہیں یعنی آپ کے بعد کسی نبی کا ہونا ممکن ہے۔“

اس مشتبہ کا زہر حضرت مولانا مرحوم ”مصدق“ نے اپنے  
 اس مضمون میں نہایت وجہ حق کے ساتھ کہا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ  
 ”خاتم النبیین کا وصف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے جو  
 آپ کی ذات پر ہی کے ساتھ شخص ہے کسی اور میں پایا نہیں دسکتا  
 ختم النبیین اسبق ازل ہی سے آپ کے لئے مقرر ہے۔ اس کا حلق  
 آپ کے ہونے پر ہی ہو سکتا کیونکہ ختم النبیین کا مقہور جوئی کسبھی

ہے جزئی حقیقی وہ ہے جس کا اطلاق ایک سے زیادہ عقلاً مختلف ہے ہر  
ایسی صورت میں کسی اور خاتم النبیین کا ذاتی امکان باقی نہ رہا۔  
اسی معنوں کو حضرت نے تحدید الناس کے جواب میں پھینکا کہ تم پر  
فرمایا ہے در اس میں وضاحت فرمائی ہے کہ جب اللہ جل شانہ نے حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے کلام قدیم میں "خاتم النبیین" فرمایا ہے تو حضور  
ازل ہی سے اس صفت خاص کے ساتھ متصف ہیں۔ ایسا کوئی زمانہ نہیں  
جو بعد میں تعالیٰ کے علم اور کلام پر مقدم ہو۔ در اس میں کوئی اور شخص اس صفت  
سے متصف ہو سکے۔ پس خاتم النبیین کی صفت غتقد، غفرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی ذات گرامی میں منحصر ہے کسی دوسرے کا اس صفت کے ساتھ انصاف  
محال ہے۔

اس کے بعد حضرت مولانا نے اس بات پر تنبیہ فرمائی ہے کہ جو لوگ  
کل بین علیہ صلاۃ یزید کہ ہر نئی بات کو خود حسنہ ہو، سیئہ مستوجب  
دوزخ قرار دیا کرتے ہیں وہ اس سوال کا جواب دیں کہ کیا خاتم النبیین پر  
فلسفی بحث بدعت نہیں ہے۔ جو نہ قرآن میں ہے اور نہ اس کے بارے  
میں کوئی حدیث درود ہے، نہ قرآن و سنت میں صحابہ تابعین اور تبع تابعین نے  
خاتم النبیین پر ایسی کوئی بحث کی ہے۔

مزید برآں اس بدعت قبیحہ کا نتیجہ یہ ہوا کہ قادیانی نے اس فلسفہ نہ  
استدل اس سے اپنی نبوت پر دلیلیں پیش کی اور شہادت میں مصنف تحدید الناس  
کا نام پیش کیا۔ اب یہ مقدمہ مدعی اور گواہ کے ساتھ اسی بارگاہ میں پیش  
ہو گا جس نے امت کو تعلیم دی ہے کہ اپنی آوازوں کو نبی کی آواز پر بلند  
نہ کر دے۔ بلند کر دے تو تمہارے سارے اعمال جہنم کے جانیں گے  
(محمد عبدالحکیم رشیدی، ابی محمد نظامہ دار احمدی)



اس کا مشہد کے بعد اب حضرت مصطفیٰ کی وہ زبرد فگار نہیں ت ملاحظہ فرمائیں جو  
سند خاتم النبیین کے سلسلے میں نجد پر اس کے مصنف کے قدت انھوں سے صادر  
فرمائی ہیں

### پہلی تنبیہ

بعض لوگ جو یہ کہتے ہیں کہ اگرچہ دوسرے کا خاتم، نہیں ہونا محال و  
ممتنع ہے مگر یہ، متذکرہ بغیرہ ہو گا نہ بابت: جس سے امکان ذاتی کی  
نفی نہیں ہو سکتی سو اس کا جواب یہ ہے کہ وصف خاتم النبیین خ صہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو دوسرے پر صادق نہیں آ سکتا۔ و  
مخصوصاً اس لقب کا ذات: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عند ر حقائق  
کوئی دوسرا اس مفہوم میں شریک نہیں ہو سکتا پس یہ مفہوم حقیقی ہے۔  
(۱)

### دوسری تنبیہ

پھر جب عقل نے یہ نسبت عقل خاتم النبیین کی صفت کے ساتھ ایک  
دست کو منتصن دانیا تو اس کے نزدیک محال ہو گیا کہ کوئی دوسری ذات  
اس صفت کے ساتھ منتصن ہو۔ اور بحسب منطوقی مزم اولیٰ ثانی مایند  
انقول لکن فی اللہ، ذلک کے لئے یہ لقب مختص آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم ہی کے لئے ٹھہرا تو جزئیت اس مفہوم کی بدستور ذلک کے لئے  
ہو گئی۔ کیونکہ یہ لقب قرآن شریف سے ثابت ہے جو بد شک قدیم ہے۔

### تیسری تنبیہ

اب دیکھا جائے کہ مصدق اس صفت کا کب سے معین ہوا۔ سو چار  
دہائی ہے کہ ابتداء سے عام ملکوں سے جسم قسم کا بھی وجود فرض کیا جائے

ہر وقت "مکھڑت صلی اللہ علیہ وسلم" اس صفت محققہ کے ساتھ مصنف ہیں۔  
 کیونکہ حق تعالیٰ ہے کلام قدیم ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین  
 فرمایا جگا۔ اب کوں سبسا زما نہ نکل سکے گا جو باری تعالیٰ کے صفت علم و کلام  
 پر مقدم ہو۔

### چوتھی تنبیہ

غیرت عشق محمدی بڑی چیز ہے جب سے عدل آتا ہے تو ایک زلزلہ کی سی کیفیت پیدا  
 ہوجاتی ہے۔ بس میں سب کچھ برداشت کر سکتا ہے لیکن اسے اسے محبوب کی تنقیص در بھی  
 برداشت نہیں۔ مصنف کتاب، درجہ یکہ بہت نرم طبیعت کے تھے وہی ہیں جن میں کونقصہ پر  
 ان کے فہم کا جلال دیکھنے کے قابل ہے۔ کسی درنا تم سمجھیں گے امکان کے سوال پر ان کے  
 میدان کی عبرت میں در حد سے ناچو گئی ہے کہ مسطر مسطر سے ہوگی بوند ٹپک رہی ہے۔  
 میدان و فانی مشق کو سر بکفت دیکھنا ہو تو یہ مسطر میں بڑھتے۔  
 مصنف کتاب، تمیز برائے اس کے مباحث کا ہی سہ کرے ہوئے تحریر زمانے ہیں

اب ہر ذرا ان صاحبوں سے پوچھتے ہیں کہ اب وہ خیال اب کہاں ہیں  
 جو کل مدد علیہ صلا لے بڑھ کر ایک عام کو دور میں سے جاسے گئے  
 کہاں میں قسم کی بحث فلسفی بھی کہیں قرآن وحدیت میں درو ہے، ہاں تو اس قدر  
 میں کسی سے کی تھی۔ پھر یہی بدعت نہیں ہے مرگب ہو کر گب اس حدیث  
 میں کہ در اس مسئلہ میں جب تک بحث ہوتی رہے گی اس کا گد، و گد  
 کی مدت یہ تو گکا؟

دیکھئے حدیث جریر کی رو بہ سے حدیث شریح ہیں و گد کہ سو در  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، کہ جو شخص، سلام میں کوئی برہم نہ لگائے و  
 اس پر بیٹ ڈگٹ عمل کرتے رہیں گے سب کا گد اس کے مرہو گاد در عمل  
 کرے و گد کے گناہ ہیں کچھ کی نہ ہوگی، و گد و مسلم

کہتے کہتے میں مقام بر عشق و یگانگی غیرت فقط انتہا کو پہنچ گئی ہے غیظ میں ڈوبے ہوئے  
ان کلمات کا ذرا توجہ سے حفظ فرمائیے، تحریر دہرائے ہیں۔

بھلا جس طرح حق تعالیٰ کے نزدیک صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
خاتم النبیین ہیں ویسا ہی اگر آپ کے نزدیک بھی رہتے تو میں آپ کا  
کی نقصان نہ تھا۔ کیا اس میں بھی کوئی شرک و بدعت رہی تھی جو طرح طرح  
کے منافقانے نکالے گئے۔

یہ بولتا ہے کہ ہمارے حضرت نے آپ کے حق میں ایسی کوئی بدسلوکی  
کی تھی جو اس کا بدلہ اس طرح کیا گیا کہ فضیلت خاصہ بھی مسلم ہونا مسلمانوں کا گوارہ  
ہے۔ یہاں تک کہ جب دیکھا کہ خود حق تعالیٰ فرماندار ہے کہ آپ سب نبیوں کے  
خاتم ہیں تو کمال تشویش ہوئی کہ فضیلت خاصہ ثابت ہوئی جاتی ہے۔  
جب اس کے ابطال کا کوئی ذریعہ دین اسلام میں نہ ملا تو نہ مسئلہ معاندین  
کی طرف رجوع کیا اور مسکات ذاتی کی قسمیں دودم (دودھ دھاری تلوار) ان سے  
لے کر میدان میں آکھڑے ہوئے۔

## پانچویں تنبیہ

افسوس ہے اس دھن میں یہ بھی نہ سوچا کہ معتقدین سادہ لوح کو مس  
خاتم قرظی کا انتظار کتنے کنوئیں جھنکائے گا۔ مقتدین سادہ لوح کے دلوں پر  
اس تلخیر نامعلوم کا اتنا اثر ضرور ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خاتمیت میں کسی قدر شک پڑ گیا۔ چنانچہ بعض اتباع نے اس بنا پر الفت عام  
خاتم النبیین سے یہ بات بتائی کہ حضرت صرف ان نبیوں کے خاتم ہیں جو گھر  
چلے ہیں جس کا مطلب یہ ہوا کہ حضور کے بعد بھی انبیاء پیدا ہوں گے اور  
ان کا خاتم کوئی اور ہوگا۔

معدنہ میں تشریف لے یہاں تک سبھاؤ پاک و قرآن کا بھلا۔ ہونے لگا۔  
 ذرا سوچئے تو اگر حضور کے خاتم النبیین ہونے کے جلسے میں یہ ساری احکامات  
 حضور کے روبرو دیکھائے جائیں اور حضور پر کس قدر شائق مگر رہے۔

### چھٹی تنبیہ

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب حضور کے سامنے قورت کے  
 مطاعت کا ارادہ کیا ہر گز تھا تو اس پر حضور کی حالت کس قدر متغیر ہو گئی  
 تھی کہ چہرہ مبارک سے غضب کے آثار پیدا تھے۔ اور ماوجود اس خلقِ مطیع  
 کے پسے خلیل خود صحابی برکیسا عتاب و ریا تھا جس کا بیان نہیں۔ جو  
 لوگ تقرب و غداص کے مذاق سے واقف ہیں وہی اس کیفیت کو سمجھ سکتے  
 ہیں۔ پھر یہ فرمایا: ”خود حضرت موسیٰ میری نبوت کا زمرہ رہاتے تو موسیٰ  
 پر سے تمام کے ان کے لئے کوئی چاہہ نہ ہوتا۔“

یہ شخص آسانی بھگ سکتا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے  
 صحابی یا اخص کی صحبت تھی حرمت میں قدرت و رابع غیور ہوئی تو کسی زبرد  
 عمر کی ستم سے جو خود خافیت محمدی میں شک ڈال دیتی ہے حضور کو کسی  
 ادیت پہنچتی ہوگی۔ کیا یہ ایذا رسانی خاں جسے لگی؟ ہرگز نہیں۔ حق تعالیٰ  
 ارشاد فرماتا ہے:

اِنَّ الْكَذِبَ يَكُوْنُ ذُلًا وَلَلْفُؤْ سُوْنَةُ جَهَنَّمَ اِنَّهَا اِنَّ الْكَذِبَ وَالْاَعْدَاةَ وَالْاَعْدَاةَ لَقَدْ عَدَّتْ اَمَانَهُنَّ	جو لوگ بدست میں اللہ اور اس کے رسول کو لعنت کرے گا اللہ ان پر و نی میں بھی اور آخرت میں بھی۔ اور تہر کر رہے ان کے لئے ذلت کا عذاب۔
--	--

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رسالہ سبزو زریں و فضائل و آداب حضرت سرور عالم سید العرب العجم  
باعتبار سجاد اکبرین رسول انجلیس سیدنا و مومنانا محمد صلی اللہ علیہ و آلہ صحابہ کرام

مسمی بہ

سبزو زریں  
فضائل و آداب

مؤلف

عماد الحسنی خان لکھنوی صاحب نقد عارف باللہ محمد انوار اللہ صاحب آبادی صاحبانہ طبع شریف  
اجتہاد احقر اعیانہ خاکپا سے علماء رحمانی حکیم محمد صفی بختہ الدال و الدانی

مطبع سبزو زریں سبزو زریں



الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ سَيِّدِ الْخَلْقِ  
 قَائِدِ وَجْهِ الْحَاكِمِ أَجْمَعِينَ أَمَّا بَعْدُ فَبَعْدُ بَعْدُ بِمَنْ بَقِيَ بَقَاؤُهُ رَاغِدٌ مِنْ مَوَدَّتِهِ  
 وَمُرْشِدٌ نَامُودِي عَائِظٌ لِي مُحَمَّدٌ نَبِيٌّ عَالِمٌ دِينِ صَاحِبُ تَنْدِ بَارِي دُوسِ مَحْبَانِ بَارِگَاهِ سَوَا  
 نَقِیوں صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ جس زمانہ میں کہ آقا سے  
 دریں نے ہندو کمال ہندو پروری، اس ناچیز کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت  
 سادیا اللہ شمر قدس من منظور فرمائی تھی چند روز ایسے گزرے کہ کوئی کام درس  
 رہند برس وغیرہ کا تعلق نہ رہا چونکہ نفس نا طاقہ بیکار نہیں رہتا۔ یہ بات دلیلیں آئی  
 کہ حیدر مضافین ہندو شریعت و منشا ان معجزات سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
 شب حادث ہرگز نہ تھیں کہ ان کے مشہور کئے جائیں ہر چند فن شاعری میں نہ کسی سے  
 غلبہ ہے نہ عبارت نہ اہل ہند کے محاورات سے وقفیت مگر صرف اس لحاظ سے  
 کہ یہ خدمت غائبانہ سب مقام ہے اور تعجب نہیں کہ اہل اسلام کو اس کے چاہنے  
 بھی حاصل ہو چند اشعار لکھے اور بنو زعفران تک پہنچا نہ تھا کہ ان اشعار کی ترویج  
 کرنے کا خیال اس وجہ سے نہ اسو کہ جب تک ماخذ ان مضامین کا بیان نہ کیا جائے

قابل اعتماد سمجھے جائیں گے چنانچہ اسی مرت حضورؐ میں چند مشاعر کا شعر لکھ کر بھیج دیا کہ یہ یہ دربان نصیب نہا بھرت صورتی میں مبتلا ہوا۔ جب کہ مخطوطہ راہ اللہ شرفاً  
 یں تاخیر ہوا، دربان اجڑا کی تالیف کا ذکر بیگاہ اقدس قدوسہ المتحققین یا دسی سال  
 تحقیق مرشدنا مولانا حضرت حاجی شاہ امداد اللہ صاحب قدس سرہ لغزین میں آیا  
 ارشاد ہو کر ہم ن اجڑ کر اول سے آخر تک بندہ گے چنانچہ کمال متوفی سے وہ تمام  
 اجڑا حضرت نے سماعت فرمائے چونکہ بزرگان دین کو ذکر سدا لکر میں سنی تہذیب  
 کے ساتھ کامل دل چسپی اور نسبت عشقیہ ہوتی ہے حضرت مدوح اکثر مضامین پر بہت  
 مخطوط ہوئے غرض پوری کتاب کو سماعت فرمائے کے بعد اسکا نام انوار احمدی  
 تجویز فرما کر اپنی خوشنودی کے طلباء سے اسکو سہل فرمایا چنانچہ کچھ تحریرات دیکھ لیں  
 ہیں۔ وہ اجڑا اب تک یوں رہے ہیں کہ تھے اور مشاغل ضروریہ سے اسقدر فرست  
 نہ پا کر ادنیٰ تکمیل ہو سکے۔ اندرون بعض اجاب غیر خواہ قدم دولت نے اس بات پر  
 زور دیا کہ جبکہ نسخہ لکھی جا چکی ہے وہ ہی طبع کر دیا جائے۔ چونکہ حضرت مدوح کا  
 ارشاد بھی ایسے چمکانے کیلئے تھا اسلئے امتثالاً لامر اس کتاب تص کے طبع بکار دے  
 کیا گیا۔ ورنہ چند نقصان و غزلیات بھی اس کے ساتھ مل کر دے گئے اگرچہ وہ قابل  
 نہیں کہ اہل کمال کے روبرو پیش کئے جائیں مگر چونکہ اسی زمانہ حضورؐ میں غرض  
 کئے گئے تھے اس لئے خالی ازمنا بہت نہیں

نقل تجریر حضرت مولانا مدوح قدس سرہ الغیر  
 بعد محمد بن الصلوٰۃ اندون بن ایک عجیب غریب سا بجا ہوا راہی





استقدر قدر افزائی ہوئی۔ یہ تو ظاہر ہے کہ اگر جانفشانی پر اسکا مدار ہوتا تو  
 انبیاء سے سابقہ زیادہ تر مستحق ان مراتب کے تھے۔ مہا ذالہ بیان مجتہد  
 و عبادت کو کیا دخل۔ یہ ایک خاص فضیلت ہے جس کا وجود مل تملین عالم  
 جو چاہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظم  
 اب اگر بالفرض کوئی عام ملاک درجہ و درجہ کی عبادت کے یہ ترقی کے  
 کہ ہم بھی ایسا رتبہ حاصل کر سکتے ہیں تو کیا ممکن ہوگا لغو ذی اللہ من ذلک  
 یہ بھی ایک قسم کا جنون سمجھا جائے گا خالق عالم جل شانہ نے انل سے  
 بد تک کی فضیلت اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا کر چکا انل کا مال  
 کسی قید معلوم ہوا ابد کا مال بھی پابندہ اتقا ما اللہ تعالیٰ معلوم ہوگا شہد  
 کہ جنت کی کنجیاں حضرت ہی کے ہاتھ میں ہونگی اور سلطنت جنت کی حضرت  
 ہی کو مسلم ہے پھر یہ خیال کہ کسی دوسرے کو بھی حضرت کی سی فضیلت حاصل  
 ہو سکتی ہے اس خدائی میں تو اسکا ظہور ممکن نہیں۔ کیونکہ بیان تو انحصار  
 زل وابد کا ہو گیا۔ اب اس سے زیادہ اس خیال میں خامہ فرسائی کرنا کلام  
 کفر کی حکایت کرتا ہے۔ کسی مسلمان کو طمع تو دور کنار۔ خیال تک نہیں آسکتا  
 کہ شرافت و فضیلت ذاتی من حضرت کے ساتھ کسی قسم کی تساددی و ہمنام  
 رچہ نسبت خاک ما با عالم پاک اس تقریب سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ دوسرے  
 شخص خاتم النبیین ہونا محال ہے۔ پھر بعض لوگ جو کہتے ہیں کہ اگرچہ دوسرا  
 خاتم النبیین ہونا محال و متعصب ہے مگر یہ امتناع لغیر ہوگا نہ بالذات جس سے  
 امکان ذاتی کی نفی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ امکان ذاتی اور امتناع لغیر میں کچھ

مناجات نہیں۔ سوا دسکا جواب یہ ہے کہ وصفت خاتم النبیین فاعلم ان حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو دوسرے پر حق بن سکتا۔ اور موضوع نہ  
اس لقب کا ذات انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ کہ عند لاشفاق کوئی  
دوسرا اس مفہوم میں شریک نہیں ہو سکتا۔ پس یہ مفہوم جزئی حقیقی ہے۔ اور

حکیت مفہومی جو وضع سے قطع نظر کرنے میں معلوم ہوا ہے۔ بسبب وضع  
کے جاتی رہی۔ جیسا کہ عبد اللہ جب کسی شخص معین کے لئے وضع کیا جاتا ہے  
جزئی حقیقی ہو جاتا ہے۔ اور مفہوم کلی اس لفظ کا اور کلی خبریت میں کچھ فرق  
نہیں لانا۔ بلکہ اگر غور کیا جائے تو معلوم ہو کہ یہ مثال بھی پورے طور پر  
بیان تائید نہیں دیتی۔ اس لئے کہ عبد اللہ عین وقت وضع میں برابر دوسرے  
پر رکھا جاتا ہے۔ بخلاف لفظ خاتم النبیین کے کہ جب سے وضع سے اس کے  
وضع کیا ہے کبھی دوسرے پر اسکا اطلاق کیا ہی نہیں اور نہ اطلاق اسکا  
سوا اسے ایک ذات کے دوسرے پر صحیح ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ ختم انتہا کو  
کہتے ہیں اور ظاہر ہے کہ انتہا متجزی نہیں ہو سکتی تاکہ وہ شخص اس صفت

کے ساتھ متصف ہوں۔ پر جب عقل نے یہ حقیقت نقل ایک ذات کے اخص  
کو مان لیا اس کے نزدیک محال ہو گیا کہ دوسری ذات اس صفت کے ساتھ  
متصف ہو سکے۔ اور بحسب منطوق لازم، لو ثوق قوله لقائلہ لایبطل  
القول لکدی کے جب ابد۔ لا باد۔ یہ لقب مختص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ہی کیلئے تھیرا۔ تو خبریت اس مفہوم کی ابد لا باد کے لئے ہو گئی۔ کیونکہ یہ لقب  
قرآن شریف سے ثابت ہے جو بلا شک قدیم ہے الحکال اس مفہوم کی

معین ہوا وہ صفت مختصہ اور کلی یعنی (تمہیں جمع خطوط مذکورہ کا ہونا) بھی اس  
 صادق آ رہی ہے۔ ہر چند یہ صفت بھی کلی ہے مگر کلیت اور کلی میں مثل کلیت  
 مرکز کے ہے کہ قبل یقین مصداق کے علی سبیل البدلیت مصداق اس کے  
 بہت سے ہو سکتے ہیں اور جب مصداق میں ہوگا اب احتمال کثرت کا  
 جانا رہا۔ پس یہ صفت اگرچہ کہ عالم مرکز کا نہیں مگر اختصاص میں اس وجہ  
 کو پہنچی ہوئی ہے کہ عند الاطلاق سوائے اس مرکز کے جو جزئی حقیقی ہے  
 دوسرے کے طرف ذہن منتقل ہو ہی نہیں سکتا اسی طرح خاتم النبیین کا وجود  
 کہ عند الاطلاق سوائے اس ایک ذات خاص کے دوسرا کوئی تیار نہیں  
 ہوتا۔ پس معلوم ہوا کہ بعد یقین مصداق کے مرکز اور مبداء اور قہا میں کثرت  
 نہیں آ سکتی۔ اسی طرح اول و آخر سلسلہ کا مبداء اور ختمی ہوگا وہاں بھی اس  
 قسم کی تقریر جاری ہوگی۔ چونکہ خاتم النبیین کے معنی بھی قہا سے نہیں ہیں  
 اس سبب سے یہ بھی اس قسم کی کل ہوگی کہ بعد یقین مصداق کے جزئی  
 حقیقی ہو جائے اور سوائے ایک ذات کے دوسرے پر صادق نہ آ سکے  
 ہاں کلیت اور کلی قبل یقین مصداق تحقق ہے کہ علی سبیل البدلیت بہت افراد  
 پر صادق آ سکتی تھی جیسے مرکز مثال مذکورہ میں۔ اب یہ دیکھا جائے کہ  
 مصداق اور کتب سے معین ہوا سو ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ اتحاد سے عالم  
 اسکان سے جس قسم کا وجود فرغ کیا جائے ہر وقت آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم اس صفت مختصہ کے ساتھ متصف ہیں کیونکہ حق تعالیٰ اپنے  
 کلام قدیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین فرما چکا ہے۔

اب کوئی ایسا زمانہ نکل سکے گا کہ صفت علم و کلام باری تعالیٰ پر مقدم ہو۔

پہر تعین ذات خاصہ اور انصاف اس صفت مختصہ کے لئے وجود خارجی شرط نہیں جیسے مرکز میں ابھی معلوم ہوا۔ اور تلخ نظر اسکے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے کہ کثرت نبی و آدم بن الہار و الطین یعنی ہنوز آدم علیہ السلام مانی اور کچھڑ میں تھے۔ اور میں نبی تھا اب ہم یقیناً کہہ سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انزل سے شصت اس صفت خاصہ کے ساتھ ہیں۔ اور جو قطباً آنحضرت صلی اللہ وسلم کے ہر عالم میں ہوسے ہیں اور سکو ہم ایسے سمجھتے ہیں جسے لو کہیں جو انی وغیرہ کہ ذات ہر وقت میں محفوظ ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَتَقْلِبُكَ فِي السَّاجِدِينَ امام سیوطی نے مسالک الخفا میں نقل کیا ہے وقد قال ابن عباس فی تادیل قول اللہ و تقلیک فی الساجدین اسے تقلیک من اصلا ب طاہرۃ من اب بعد اب الی ان جعلک نبیا اسی مضمون کو حافظ شمس الدین بن ناصر الدین دمشقی نے تعلیم من لکھا ہے نقل احمد بن زبیر و ملا فی جبین الساجدین و تقلیب فیہم قرآن فرماہ الی ان جازیرہ کثر ذکرہ الامام سیوطی نے مسالک الخفا اور مافظ العصر ابن حجر عسقلانی نے کہا ہے فی الہدی المختار من آل التسمیۃ فمن غیرہم یتبعہم السلاسل نقل فی اصلا ب قوم تشرعوا لہم مثل اللہ و تک لسا زان ذکرہ السیوطی فی المقام السندید اس سے بھی معلوم ہوا کہ عالم شہادت کے پچھلے بھی ذات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مختلط تھی کیونکہ تقلیب صفت ہے اور پیام صفت کا

صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ میں ازل سے قائم ہے جیسے ابھی مذکور  
ہوا اگر صفت مختصہ ہو سکی وہ جسے انحصار اس صفت کا ذات مبارکہ میں  
اس انحصار سے یہ لازم نہیں آتا کہ لفظ خاتم النبیین علم ہو جائے کیونکہ  
یہ لفظ ذات مع الصفت پر دلالت کرتا ہے نہ صرف ذات پر احوال  
صفت خاتمت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے از او واجباً تسلیم ہوگی  
بکسی دوسرے کا انصاف اس صفت مختصہ کے ساتھ محال ہے جیسے  
ہو اسے فقط مخصوصہ کے متعلق صفت مرکزیت ہونا کسی دوسرے

نقطہ کا دائرہ خاص میں محال ہے۔ اب ہم ذرا اوان صاحبوں سے پوچھتے  
ہیں کہ ب وہ خیالات کہاں ہیں جو کل بدعت ضلالت پڑ پڑ کے ایک  
عالم کو دنیائے میں لیجا رہے تھے۔ کیا اس قسم کی بحث فلسفی بھی کہیں  
قرآن و حدیث میں وارد ہے۔ یا فردن ملثہ میں کسی نے کی تھی یا ہر  
ہمت قیوس کے مرکب ہو کر کتب واقع کیا استحقاق پیدا کیا۔ اور اس  
مسئلہ میں جب تک بحث ہوتی رہیگی اور سکا گناہ کسکی گردن پر دیکھے  
حدیث شریف میں وارد ہے فی الشکوۃ وعن جریر قال قال رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم من سن فی الاسلام سنتہ سیئۃ کان علیہ وزر یا دوزر  
من عمل بیا من بدعہ من غیر ان ینقص من اذنا رہم شئی الحدیث، وادامہ  
یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اسلام میں برا طریقہ  
نکالے تو ملا وہ اس جرم ارتکاب کے بخشنے لوگ اس کے بعد اس پر عمل  
کرتے رہیں سب کا گناہ اس کے ذمہ ہوگا اور اس کے گناہ میں کچھ کمی

نبی کی روایت کیا اسکو مسلم نے انتہی سچا جس طرح عن قتال کے نزدیک  
 حضرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حاضر النبیین ہیں۔ ویسا ہی اگر  
 آپ کے نزدیک بھی رہتے تو اس میں کیا نقصان تھا۔ کیا میں بھی کوئی  
 شرک و بدعت رکھی تھی جو شاہنشاہ نے نکالے گئے۔ یہ تو بلاشبہ ہے کہ جہاں  
 حضرت نے آپ کے حق میں ایسی کوئی بدسلوکی کی تھی جو اسکا بدلہ لے  
 طور پر کیا جارہا ہے کہ نفیست قاصد کا مسلم ہونا مطلقاً ناگوار ہے۔  
 یہاں تک کہ جب دیکھا کہ خود عن قتال فرما رہا ہے کہ آپ سب نبیوں کے  
 خاتم ہیں۔ کمال تشویش ہوئی کہ اسے نفیست مختصہ ثابت ہوئی جاتی ہو  
 جب اس کے ابطال کا کوئی ذریعہ دین اسلام میں نہ ملا فلاسفہ معاہدین  
 کی طرف رجوع کیا۔ اور مکان ذالی کی غمشیر و دم او سے لیکر میدان میں  
 آکر کھڑے ہو۔ افسوس ہے اس دہن میں یہ بھی نہ سوچا کہ متقدمین سادہ  
 کو اقتدار اس خاتم فرمائی کا کس قدر کنوین جکا بیگا۔ متقدمین سادہ کے  
 دلوں پر اس تقریر موصول کا اتنا تو ضرور اثر ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی خاتمت میں کسی قدر شک پڑ گیا گو دقایق مسئول کو نہ بے ہون چہاں  
 بسش اتباع نے اس بنابر العت و لام خاتم النبیین سے یہ بات بتائی کہ  
 حضرت اہل نبیوں کے خاتم ہیں جو گزر چکے۔ جس کا مطلب یہ ہوا کہ آئندہ  
 جہاں بنایا ہو گئے اونکا خاتم کوئی اور ہوگا۔ معاذ اللہ اس تقریر نے  
 کہاں تک پہنچا دیا کہ قرآن کا انکار ہونے لگا۔ ذرا سوچئے تو کہ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے رد و خاتم النبیین ہونے میں یہ احتمالات نکالنے

جاتے تو کس قدر حضرت پر شان ہوتا۔ مگر رضی اللہ عنہ نے صرف توراۃ کے  
 مطالبہ کا ارادہ کیا تھا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت کیستی  
 ہو گئی کہ چہرہ مبارک سے آنٹنا غضب پیدا ہو گیا۔ اور بارہویوں میں خلقِ فطیر  
 کے سے صحابی حلیل القدر پر کیا عتاب فرمایا کہ جس کا بیان نہیں۔ جو  
 لوگ نہ حق تعالیٰ سے داخل اس سے واقف ہیں اور نہ سمجھ سکتے ہیں۔ چہرہ  
 فرمایا کہ اگر خود موسیٰ میری نبوت کا زمانہ پاتے تو سو اسے میری تبلیغ کے  
 لئے کچھ نہیں پڑتی۔ دیکھ دیجئے وہ روایت مشکوٰۃ شریف میں ہے  
 عن جابر بن عمر بن الخطاب انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزل من  
 سورۃ فقال یا رسول اللہ ہذا نسخۃ من التورۃ نکلت فجعل یقرأ ورج  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تغیر فقال ابو بکر نکلت التورۃ کل ما ترے  
 ما بوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتنظر علی وجہ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم فقال اعدوا لہ من غضب اللہ وغضب رسولہ رضینا باللہ ربنا  
 دینا ورجعنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد مبدہ لہ  
 موسیٰ ما جئتوہ وشرکتونی فغسلتم عن سوار السبیل ولو کان موسیٰ حیاً واد  
 جوی لا یسعی رداہ ادا می یضار وایت ہے جا رہے کہ ایک بار  
 تورات کا نسخہ لا کر عرض کی یا رسول اللہ یہ تورات کا نسخہ ہے حضرت  
 خاموش ہو گئے وہ گئے پڑھنے اور چہرہ مبارک متغیر ہونے لگا ابو بکر  
 یہ دیکھ کر کہا اسے عمر تم تباہ ہو گئے کیا چہرہ مبارک کو نہیں دیکھتے۔ عمر  
 یہ دیکھتے ہی کہنے لگے میں تباہ مانگتا ہوں خدا و رسول کے غضب سے

ہم راہنی میں اپنے پروردگار اور دین اسلام و سچے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اللہ کی جس کے آخر میں میری  
 جان ہے اگر موسیٰ تم پر ظاہر ہوئے اور تم لوگ مجھے چھو کر ادنیٰ پر دے  
 گئے تو ضرور گمراہ ہو جائے گا اگر موسیٰ اس وقت زندہ ہوتے اور میری نبوت  
 کے زمانہ کو ملتے تو میری ہی طاعت کرتے اور روایت احمد و بیہقی میں  
 و ما وسعہ الا اتباعی ہے یعنی سوائے میری اتباع کے ادنیٰ سے کچھ بچ پڑتی  
 اب ہر شخص مجھ سے کہ جب عمر رضی اللہ عنہ کے سے صحابی با اظہار  
 کی صرف اتنی حرکت اس قدر ناگوار طبع غیور ہوئی۔ تو کسی زید و عمرو کی اس  
 تقریب سے جو خود غایت میں شک و شبہ نہ رہتی ہے۔ کیسی اذیت پہنچتی ہوگی۔  
 کیا یہ ایذا رسانی خالی جاہلی ہرگز نہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ اَیَّدِنَ مَوْلٰی  
 اللّٰہُ وَرَسُوْلَہٗ لَعَنَہُمُ اللّٰہُ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَہُمْ عَذَابًا  
 عَظِیْمًا ترجمہ جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ کو اور اس کے رسول کو لعنت کر چکا  
 اور اللہ دنیا اور آخرت میں اور دنیا کر رکھا ہے ان کے واسطے ذلت کا عذاب  
 انتہی انسان اللہ تعالیٰ توفیق الادب و ہدوی التوفیق۔

(۶)

ہر طرف سے جس کا خالق کو ہر مشورہ تھا	ہر دو دیاک بھی ذکر شدہ عالی مقام
اور فرشتے دایا مشغول ہیں حسین شام	بہت چاہتا ہے خود درود اس فخر عالم پر دام
کیسی طاعت ہوگی وہ حسین جو خود حق بھی شریک	
ہر جو طاعت کرے جس کا نہیں کوئی شریک	
قول یہ ہے درود پاک بھی ذکر شدہ عالی مقام بدیسری شد میں یہ معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ	



حجہ سے قاسم مالوئی کو عقیدہ ختم نبوت کا منکر نہیں سمجھتے۔ (جمال کرم، ج ۱، ص ۶۹۳) ایم ان کے نزدیک قاسم مالوئی نے ختم نبوت کے اس مفہوم کی بحیثیت ختم کردی جس پر اجماع امت ہے۔ (جمال کرم، ج ۱، ص ۶۸۱) اور اس نے سارے صحابہ کو مر کا عوام میں مثال کیا اور ان میں کسی کو بھی مل مہم نہ دیا، اب یہ جہاد مصنف تحذیر الناس کے علاوہ اور کسی نے نہ کی۔ (جمال کرم، ج ۱، ص ۶۸۲) اس قسم کی باتوں کو کوئی قاسم مالوئی کی تعریف کرا یا مسلمان ماننا سمجھتا ہے تو یہ ایک ستم ظریفی ہوگی، یہ ایک متوسلہ نہ دشاں ہے۔ صاحب نے تحذیر الناس پر امام احمد رضا کے فیصلے کو 'بے رنگ تنقید' قرار دیا ہے۔ (جمال کرم، ج ۱، ص ۶۹۰) یہ امام احمد رضا کی تصدیق و توثیق نہیں تو اور کیا ہے؟ البتہ تنبیہ مکر ضیہ کو خاتمیہ مرتبی سے وابستہ کرا یہ ظاہر کرنا ہے کہ یہ صاحب نے ابھی بھی تحذیر الناس کا مکمل غور سے مطالعہ نہیں کیا، ورنہ مصنف تحذیر الناس نو خاتمیہ مرتبی اور خاتمیہ سالی کو لازم و ملزوم کے درجے میں لینا ہے۔ یہی کم نظری ہے صاحب کی یہاں لغزش کا سبب بنتی ہے چنانچہ انہیں ضیاء الامت ماننے سے تو احتلاف کیا جاسکتا ہے مگر انہیں علمائے اہل سنت میں سے خارج کرا ہرگز ہرگز صحیح نہیں ہے کسی معتبر علمی عام دین نے یہ محمد کرم شاہ مرحوم کو کافر یا گمراہ نہیں لکھا ہے۔ علامہ مفتی عبد المجید سعیدی مدظلہ نے کسی کے تبسم پر اعتماد کر کے 'احمد الہدیان' میں جو کچھ لکھا اس سے وہ رجوع فرما چکے ہیں تنبیہ بار کرئی اور اس کا سہائی نامحدود تعلقاً غیر معتبر ہیں "تحذیر الناس مہری نظر میں" لکھنے سے پہلے واپس کے تبصرے اب منسوخ سمجھے جائیں یوں ہی حضرت خواجہ قمر الدین سیالوی رحمۃ اللہ علیہ کے صاحبزادے حضرت خواجہ حمید الدین سیالوی مدظلہ نے یہ محمد کرم شاہ صاحب کی نماز جنازہ پڑھائی۔ (جمال کرم، ج ۳، ص ۲۲) اگر یہ صاحب کو بخشی نہ سمجھتے تو اس کی فرزند جنازہ ہرگز نہ پڑھتے۔



جناب ملنگ صاحب! میں نے کتاب ”تجدید الناس“ کی عبارت میں لکھا ہے کہ ثابت یہاں ہے کہ اسی پر سب میں  
وہ ہے، آپ نے اس کا کوئی جواب نہیں دیا۔

آپ نے پیر کرم شاہ صاحب کے متعلق جو کچھ اس کا جواب آپ کے ڈاکٹر خاندان محمد نے ”مطالعہ  
بیہودہ“ میں دیا ہے، اس کی وضاحت ہم پہلے بھی کر چکے، ”ان کا قانون“ آپ کی حمایت میں تھا تو اسے خلاف  
محمد نے کیا ٹکڑ دیا؟ اس سے پوچھیں، ۱۹۷۰ء تک پڑھیں

پیر کرم شاہ صاحب کو ۱۹۶۴ء میں مخالف دیا گیا، انہوں نے غلط فہمی کا شکار ہو کر کتاب کی تعریف کر دی  
، پھر ابنا سرخیا نے حرم شہداء، اکتوبر ۱۹۸۶ء کے ۹۳ نمبر انہوں نے اس بات پر مدحت و افسوس ظاہر کیا ہے  
۔ (السلام السرخ) اسی شمارہ کے ۱۵۳ نمبروں نے امام اہل سنت کے قتل (حسام الحرمین) کی ”بے لگ تہید  
“ کے الفاظ سے تنبیہ کی۔ اور ۱۵۴ پر نوتوی کی عبارت کو خاتم النہیں کے اجماعی منہم کے مخالف قرار دیا اور  
صاحب کرم کو مردہ جو ام میں شمار کرنے اور اہل فہم سے خارج کر کے کی جہالت کی طرف متوجہ کیا۔ ۱۵۶ پر لکھا کہ  
”ان اہل بدعت قطعہ کے مفاد میں اپنی طرف سے ایک تفسیر کا اضافہ ایک اچھا ہے“۔ آگے ختمیت بمعنی تاخر زمانی  
لینے پر اعتراضات کو ایک طرف نہ کر اور یہاں اچھا اور طرفہ تہذیب کے الفاظ معنی کی زبان نہیں بلکہ موجب اور  
مصلح کی زبان کہہ جاسکتے ہیں۔ ۱۵۷ میں سورۃ طلاق کی تفسیر لکھتے ہوئے لکھ لکھ عباس کو موقوف اور من  
کمزرت قرار دیا تھا (تفسیر ضیاء القرآن، ج ۱۲، ۱۳۸۲) اور تجدید الناس کی بنیاد علی ازادی۔ ۱۵۷ میں سورۃ احزاب  
کی تفسیر میں سرسے لکھا کہ خاتم النہیں کا معنی آخر النہیں ہے، یہاں فقط لکھی مراد ہے۔ (تفسیر ضیاء القرآن  
میں ۲۱۵۱) پیر کرم شاہ صاحب نے نوتوی کے خلاف بہت کچھ لکھا ہے، مگر معنی کی بجائے موجب کے رنگ میں لکھا  
ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مطالعہ و علومیت کے مصنف کو بھی تسلیم کرنا پڑا کہ اثر کا رعب کرم شاہ صاحب نے مانتا ہے نہ منف  
چھوڑ کر ابوبندی حضرات کو کلمہ کا مصدر پہنچایا ہے۔ (مطالعہ و علومیت، ج ۱۳، ۱۳۸۳) تو پھر من کا سابقہ سوقف حیات  
کرتے رہا منسل تسلی نہیں تو اور کیا ہے؟۔ مانی حضرات کے سلسلہ میں عرض ہے کہ عمومی سمجھ ہے کہ تعارضی ہم پر  
توحہ منکر کو ترجیح ہوتی ہے اور مخالف حسب کی حرج مبہم کی کوئی حیثیت نہیں ہوتی۔

# تختِ پرائیوٹ

میری نظر میں

پیش کش: محمد کرم شاہ صاحب  
آلہ دہلی









۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

نہ کی چھوٹی اور بڑی ہائیڈروجن کی جھلکیاں اور آکسیجن کی جھلکیاں  
 جو ایک دوسرے پر چھلکیاں کیا اور ایک ساتھ  
 نہ کی چھوٹی اور بڑی ہائیڈروجن کی جھلکیاں اور آکسیجن کی جھلکیاں  
 جو ایک دوسرے پر چھلکیاں کیا اور ایک ساتھ

1. *What is the main purpose of the study?*  
 2. *What are the research objectives?*  
 3. *What is the research methodology?*  
 4. *What are the findings of the study?*  
 5. *What are the conclusions of the study?*  
 6. *What are the limitations of the study?*  
 7. *What are the implications of the study?*  
 8. *What are the future research directions?*  
 9. *What are the contributions of the study?*  
 10. *What are the key words of the study?*

پڑھیں جو کاشمال درخت پر تو بیٹھے

پس بران الله خلق سیدہ ریحیٰی کی از ارض آدم کائنات کو دیکھ کر حکم فرمایا

تم ہمارے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے

1. *What is the main purpose of the study?*  
 2. *What are the research objectives?*  
 3. *What is the research methodology?*  
 4. *What are the results of the study?*  
 5. *What are the conclusions of the study?*  
 6. *What are the limitations of the study?*  
 7. *What are the future research directions?*  
 8. *What are the contributions of the study?*  
 9. *What are the implications of the study?*  
 10. *What are the key findings of the study?*







1845

1. The first part of the  
document is a list of  
names and dates. It  
includes the names of  
the persons who were  
present at the meeting  
and the dates when they  
were present. The list  
is as follows:

2. The second part of the  
document is a list of  
the names of the persons  
who were present at the  
meeting. The list is as  
follows:

3. The third part of the  
document is a list of  
the names of the persons  
who were present at the  
meeting. The list is as  
follows:

4. The fourth part of the  
document is a list of  
the names of the persons  
who were present at the  
meeting. The list is as  
follows:

بعض لوگ کلمات توہین کے معنی میں قسم قسم کی تاویلیں کرتے ہیں لیکن یہ نہیں سمجھتے کہ  
 اگر کسی تاویل سے معنی مستحکم بھی ہو جائیں اور اس کے بارے میں عرف عام وہی ورات اہل زبان میں  
 اس کلمہ سے توہین کے معنی مفہوم ہوتے ہوں تو وہ سب تاویلات بے کار ہوں گی۔ مثلاً ایک شخص  
 اپنے والد یا استا کو کہتا ہے کہ آپ بڑے سوداگر ہیں اور تاویل یہ کرتا ہے کہ لفظ حرام کے معنی فعل  
 حرام نہیں، بلکہ محترم کے ہیں، کوئی اہل انصاف کسی بزرگ کے حق میں اس تاویل کی رو سے  
 لفظ ولد الحرام پر لے کر قطعاً جائز نہیں رکھے گا اور ان کلمات کو برہنائے عرف و محاورات اہل  
 زبان کلمات توہین ہی قرار دے گا۔

لہذا اہم ناظرین کرام سے درخواست کریں گے کہ وہ علماء مدیوہند کی توہین آمیز عبارت  
 پڑھتے وقت اس اصول کو پیش نظر رکھتے ہوئے دیکھیں کہ عرف (مدیوہ) کے اعتبار سے ان عبارت  
 میں توہین ہے یا نہیں؟۔

”تحدیر اناس“ کی عبارت ”بلکہ بائز شہد زمانہ ہی مسلم بھی دلی ہی  
 پیدا ہوتا ہے چنانچہ شہادت کی چار فرائض نہ گئے گا“  
 (تحدیر اناس، ج ۳، ص ۱۰۷، رسالہ شہادت، اردو بازار، لاہور، ۱۹۷۱ء)

اب اس تاویل میں مانو تو وی وغیرہ کے جتنے بھی اقوال پیش کریں یہ  
 عبارت اپنے منہوم میں واضح ہے کہ مانو تو وی صاحب کے نزدیک ثبوت  
 اسلام کی وفات کے بعد بائز شہد رکونی ہی پیدا ہو جائے تو شہادت میں  
 کوئی فرق نہیں آئے گا، یہ بہ ہر وقت استدلال جوہر زانی مذہب و اس  
 وقت ان راسخ پیش کر رہے ہیں، عرض ہے کہ نیا پیدا ہونے والی بات  
 کہاں سے آئی؟ ”لا نسی بعدی“ وغیرہ نصوص شرعیہ کی، ورنہ کسی نئی  
 کا پیدا ہونا محال اور ناممکن ہے، اور موعود اللہ تعالیٰ تمام نصوص شرعیہ کو رد  
 کر کے کوئی شخص یہ دعویٰ کرے کہ وہ سرانی پیدا ہو سکتا ہے یا کسی نئی کے  
 پیدا ہونے کے باوجود بھی شہادت میں کوئی فرق نہیں آتا تو عرض ہے کہ  
 فرق بالکل آتا ہے، اس وقت سے تو شہادت و شہادہت ہی قائم ہو جاتا ہے،  
 نہ کوئی شخص کہے کہ ”اگر بالفرض اللہ کا کوئی شریک پیدا ہو جائے تو وہ میرے  
 میں کوئی فرق نہیں آئے گا“ بالکل جھوٹ و باطل ہے، اس طرح تو تو میرے  
 سر سے ہی شہادہت ہو جائے گی۔“

”محمدؐ کا نام“ کی عبارت بعد از اس جملہ ”وہ کوئی شخص نہیں ہے“ کا  
 (تہذیب و تمدن، ص ۳۳) میں ”محمدؐ“ کی عبارت ”پیدا ہوا“

”مولوی محمد قاسم کی عبارت یہ ہے۔“

”بالفرض بعد زمانہ نبوی جسے اللہ علیہ وسلم بھی کوئی نیا پیدا ہو تو پھر  
 بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہیں آئے گا“  
 غور کیجئے۔ بالفرض اگر نبی پیدا ہو تو حضور کی خاتمیت میں فرق آئے گا  
 یا نہیں۔ اگر آپ کہیں نہیں آئے گا تو غلط ہے، کیوں اس سلسلے کے۔“

۱۔ اگر بالفرض اگر (کسی صاحب) کی دونوں آنکھیں نکال دی جائیں تو  
 پھر بھی ان کی بینائی میں کچھ فرق نہیں آئے گا؟

۲۔ بالفرض اگر (کسی صاحب) کے سر کو جسم سے جدا کر دیا جائے تو  
 پھر بھی ان کے زندہ رہنے میں کچھ فرق نہیں آئے گا؟

۳۔ بالفرض اگر (کوئی صاحب) اپنی بیوی کو قین طلاقیں دے دیں تو  
 پھر بھی ان کے نکاح میں کچھ فرق نہیں آئے گا؟

۴۔ بالفرض اگر (کوئی صاحب) زنا کر لیں تو پھر بھی ان کی پاک دہنی  
 میں کچھ فرق نہ آئے گا؟

ہم کہتے ہیں اور ساری دنیا کے افسانہ کہتے ہیں کہ بالفرض حضور کے بعد  
 کوئی نبی پیدا ہو تو خاتمیت محمد پر میں ضرور فرق آئے گا۔ کیونکہ اس صورت  
 میں حضور آخری نبی نہیں رہیں گے اور مولوی قاسم کہتے ہیں بالفرض  
 حضور کے بعد نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمد پر میں کچھ فرق نہیں  
 آئے گا۔“

## تحدیر الناکس مولوی محمد قاسم انصاری بانی دارالعلوم دیوبند

مطبوعات دارالعلوم دیوبند حص ۱-۲-۳-۱۳-۱۴ کا حکم

خط کشیدہ عبارت ص ۱ کی بتدایں بتایا، عوام کے خیال میں خاتم النبیین کا معنی آخری نبی ہے، لہذا اہل فہم پر روشنی ہے کہ وہ نہ کے تقدیم یا آخر میں آمدت کی کیفیت میں۔  
اس بات کو بنیاد پر دے کر آئے مبارکہ مَا كَانَتْ مُحَمَّدًا اَنَا اَحَدٌ مِنْ رَحْمَةِ الْكَافِرِ لَكِنْ  
رَسُوْلُ اللهِ وَرَحْمَةُ اللهِ بَيْنَيْنَا پر بحث کرتے ہوئے لکھا کہ اس آیت کو تاثر دہانی کے معنی میں  
جائزے تو یہ آیت حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی صحت نہیں ہو سکتی چونکہ یہ آیت مقامِ مدح میں واقع ہے اس لیے  
خاتم یعنی آخری نبی نہیں ہو سکتا۔

پھر اس پر مرید اصرار کیا، اگر خاتم النبیین کا معنی، عربی میں ہی ماں یا باجائے تو اس سے یہی حواہیاں  
لازم آئیں گی،

اقول یہ کہ اندھکان پر سادہ فوٹی کا دم ہوگا اور معوذتہ یا اللہ، کیونکہ سب خاتم النبیین کا معنی آخری نبی  
مان لیا گیا تو یہ آیت کریمہ صحت نہ ہوگی اور بعد خاتم ادھاب نبوت میں سے نہ ہوگا، بلکہ قدوم است و شکل  
رنگ کی طرح ایسے وصف ہوگا جس کو نبوت، دور اس کے فضائل میں داخل نہ ہوگا۔

دوسری خبر یہ ہے کہ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب نقصان قدر کا احتمال  
ہوگا کیونکہ خاتم النبیین کا معنی اگر آخری ہی مان لیا گیا، تو اب یہ وصف مدح و رکب نہ رہے گا جبکہ ایسے وصف  
جن میں مدح و رکب نہ ہو ایسے ویسے لوگوں کے لیے بیان کیے جاتے ہیں۔

تیسری خبر یہ کہ بیان کیا اگر اس آیت قرآنی میں اس میں عربی ہوسے کو بیان کرنا ہی ہوتا ہے  
جو اگرچہ قابل لحاظ ہو سکتا ہے، مگر اس صورت میں قرآنی آیت کے دونوں محلوں مَا كَانَتْ مُحَمَّدًا اَنَا اَحَدٌ مِنْ  
رَحْمَةِ الْكَافِرِ لَكِنْ رَسُوْلُ اللهِ وَرَحْمَةُ اللهِ بَيْنَيْنَا میں یہ پہلی ہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مقررہ ملام میں  
متصور نہیں ہو سکتی۔

ان تین مضمونہ دلائل سے یہ ثابت کر کے کے بعد کہ خاتم النبیین کا معنی آخری ہی زمانہ والی درست ہے۔  
 ہے۔ نکاح کہ یہاں امام ابیہین کی غیبت کی بیا اور بات پر ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ یہاں خاتم کا معنی ہدایت  
 رب و واسطہ نبی کے ہیں یعنی حضور علیہ السلام ہدایت نبی ہیں اور جو دیگر کرم علیہم السلام بالخصوص بالواسطہ نبی ہیں  
 پھر ص ۱۳ اور ۱۴ کی حدیث میں اس بات کی تصریح کر دی ہے آپ کے بعد کسی کو نبی پیدا ہونے  
 قہ بھی غایت محض میں کچھ فرق نہ آئے گا۔

بعض لوگ یہاں پر لفظ "فرق" کا سہارہ لیتے ہوئے کہتے ہیں کہ یہ بات فرق کی گئی ہے جبکہ فرق تو اس کا معنی  
 کیا جاسکتا ہے۔ حالانکہ وہ ہر قسم پرستی سے کام لیتے ہیں کیونکہ فرق تشریح نہیں کیا جاسکتا ہے۔ مگر یہاں کہے  
 فرق کرنے پر فساد و بخلان لازم آتا ہے۔ محض کے فرق کو اٹھل یا سمجھنا، بد نہیں آتی جبکہ یہاں بعد میں  
 پیدا ہونے والے بن کو فرق کرنے پر کیا گیا ہے کہ کوئی حراہی لازم نہیں آتی کیونکہ غایت میں فرق نہیں آتا۔  
 نیز یہاں فرق تصریح نہیں ہے، بلکہ فرق تجویزی سے اسی ہے۔ ہوں نے فرق کے ساتھ لفظ تجویز بھی  
 استعمال کیا ہے۔ فرق کے تصور میں العلوۃ و السلام کے آخری ہی ہونے کو عوام کا خیال کیا جبکہ یہ معنی تعین  
 اور اس کی پر مباح صحت پر اور مباح امت ہے۔

پھر واضح طور پر یہ امر دانی کے لحاظ سے آخری نبی کے معنی و حق طریق سے تاوردست ثابت کر۔ درحقیقت  
 یہ تصریح کرتا کہ خاتم النبیین کا معنی ہدایت ہی کے ہیں اور اس پر صراحتاً یہ کہہ دیتا کہ حضور علیہ الصلوۃ والسلام کے  
 زمانہ میں آپ کے بعد کسی کوئی نبی پیدا ہوا نہ تو غایت محض میں کچھ فرق نہ آئے گا  
 یہی وہ عبادت میں کی ہیں وہی وہی قاریوں نے یہی ہدایت کی ہدایت قائم کر لی

تاجش تصوی



إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ

الحمد لله والمنته كرمه رسالہ مولفہ جناب این محرقا ختم شدہ کتاب  
مذیل التباس و توفیق الرحمن علیہ السلام

# تخیر الناس

بہت

احقر محمد علی مالک کتب خانہ امدادیہ دیوبند

بمبئی جوہر بریل پریس پٹی طبع کراکر

کتب خانہ امدادیہ دیوبند سے شائع کیا

یہ کتاب دیوبند کی اسلامی دینی و غیر دینی کتب خانہ امدادیہ دیوبند  
کتب نہایت ہی اعلیٰ قیمت پر شائع ہیں

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس باب میں کہ یہ سب برحق ایک عالم کے جس کی تصدیق ایک حق مبین  
نے بھی کی تھی دربارہ قول ابن عباسؓ ہو دستور وغیرہ میں ہے ان اللہ خلق سبع ارضین  
فی کل ارض آدم کا دم مکہ نوم کنو حکم و ابو اھیم کا ابو اھیم مکہ و عیسیٰ کبسا کو وہی کبسا کو  
کے یہ مہارت تحریر کی کہ میرا یہ عقیدہ ہے کہ حریف مذکور صحیح اور مستحب ہے اور زمین کے طبقات  
جدا ہوا ہیں اور ہر طبقے میں مخلوق الٰہی ہے اور ہر طبقہ سے ہر طبقے میں ایمان رکھنا معلوم  
ہوتا ہے لیکن اگرچہ ایک ایک خاتم کا ہونا طبقات باقیہ میں ثابت ہو تب تک اس کا شہر ناجائز  
نہا تم اللہ تعالیٰ علی اللہ علیہ وسلم کے ثابت نہیں اور یہ میرا عقیدہ ہے کہ وہ خاتم ماضی آنحضرت علیہ السلام کے ہونا  
کہ اولاد آدم جس کا ذکر لفظاً کو متناہی آدم میں ہے اور سب مخلوقات سے افضل ہے وہ اسی طبقے  
کے آدم کی اولاد ہے بالاجمل اور ہمارے حضرت مسلم سب اولاد آدم سے افضل ہیں تو یہ سب  
آپ تمام مخلوقات سے افضل ہونے میں دوسرے طبقات کے خاتم جو مخلوقات میں داخل ہیں آپ کے  
مائل کسی طرح نہیں ہو سکتے انتہی اور باوجود اس تحریر کے کہ یہ کہتا ہے کہ اگر شرح سے اس کے  
خلافت ثابت ہوگا تو میں اسی کو مان لوں گا میرا اصرار اس تحریر پر نہیں ہیں علما شریعہ و مستفاد  
یہ ہے کہ الفاظ حدیث اللہ معنوں کو متحمل ہیں یا نہیں اور نہ یہ کہ اس تحریر کے کاربائے فاسق یا فاضل  
اہل سنت و جماعت سے ہوگا یا نہیں نیز تو ہر واجب

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ وَبَعْدُ بِالْمُسْلِمِیْنَ وَالْمُسْلِمَاتِ  
وَالْمُسْلِمِیْنَ اَجْمَعِیْنَ بعد حمد و صلوات کے قبل عرض ہو گیا یہ کہنا ارش ہے کہ اول نبی خاتم النبیین علیہ السلام

میں یہ کہہ رہی ہیں جو آنحضرت علیہ السلام کے خاتم النبیین قرآن پاک میں اول اس کے مندرجہ جات میں ہے

کہتے ہیں تاکہ ہم جو اب میں کہ وقت د ہو سو عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا  
 بالی معنی ہے کہ اگر آج زما در انبیاء و رسل کے زمانے کے بعد اور آپ سب میں آخری میں کہ خاتم ہونا  
 وہی ہے کہ اگر تقدیم یا تاخیر زاد میں بالذات کہ غیبت نہیں بہر مقام مدح میں و لیکن قرآن مجید  
 و کلام اللہ میں لفظ اس صفت میں کہ نہ کہ صحیح ہو سکتا ہے ان اگر اس وصف کو اوصاف مدح  
 میں سے نہ کہے اور اس مقام کو مقام مدح قرار نہ دیکھے تو البتہ غایت باطنی و اخلاقی کی  
 ہو سکتی ہے کہ میں جان ہوں کہ اہل اسلام میں سے کیسے بات کو اراہدی کہ اس میں ایک لفظ  
 کی جانب سے و از حد زیادہ کوئی کا وہم ہے آخر اس وصف میں اور بعد قاست و کل و رکت سب و  
 نسب و سکو نہ و اوصاف میں جنکو نبوت یا اوصاف ان میں کہہ دین نہیں کیا فرق ہے جو اسکو  
 ذکر کیا اوروں کو ذکر کیا و سب سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب نقصان قدم کا احتمال کہ نہ  
 اہل کمال کے کلمات ذکر کیا کرتے ہیں لہذا یہ دیکھ لوگوں کے اس قسم کے احوال بیان کیا کہ  
 فی اعتبار نہ تو تاریخوں کو دیکھ لیجئے باقی یہ احتمال کہ یہ دن آخری دن تھا اس سے باب اربع  
 در بیان نبوت کہ ہے جو کل چھوٹے دعوتی کے خلاف کو گمراہ کرے گے البتہ فی حد ذاتہ قابل تہا و  
 بعد از کان فہم انما تعبدون و تعبدون لکن فرعون فکفر و عاتق الشیطان میں کیا کتاب  
 تھا جو ایک کو دو سو پر صفت کیا اور ایک کو مستدک ملہ اور دوسرے کو استعلاک قرار دیا و  
 ظاہر ہے کہ اس قسم کی بریلوں اور بے ارتجالی خدائے کام سہو نظام میں خصوص نہیں اگر نہ باب نہ کو نہ  
 ہی تھا تو اس کے لئے اور میبوں موقع تھے بلکہ بنا غایت اور بات پر ہے جس سے تاخیر نہ ہوا  
 سہ باب مذکور خود بخود لازم آجاتا ہے اور غیبت نبوی و ہالہ ہو جاتی ہے تفصیل اس احتمال کے جو  
 کہ موصوف بالعرض کا فقرہ موصوف بالذات پر قائم ہو جاتا ہے جیسے موصوف بالعرض کا وصف موصوف  
 بالذات سے کتب ہوتا ہے موصوف بالذات کا وصف جسکا ذاتی ہونا اور غیر کتبہ بن الیہ ہونا  
 لفظ بالذات ہی سے معلوم ہے کسی غیر سے کتب اور مستعار نہ ہوتا مثال دیگر یہ ہے کہ  
 دیکھا دا و در و درجہ ارکا لہذا اگر آفتاب کا فیض ہے تو آفتاب کا نور کسی اور کا فیض نہیں اور چاندی  
 غرض وصف ذاتی ہونے سے اسی ہی نہیں باقی ہے یہ وصف اگر آفتاب کا ذاتی نہیں تو جسکا تم کہو  
 وہی موصوف بالذات ہوگا اور اس کا نور ذاتی ہوگا کسی اور سے کتبہ اور کسی اور کا فیض ہوگا  
 بالعرض یہ بات یہی ہے کہ موصوف بالذات کے سلسلہ قائم ہو جاتا ہے چنانچہ خود کے لئے کسی اور  
 خدا کے نہیں کیونکہ اگر ہے تو ہی بہتین ملکات کا درجہ دار ملکات وجود سب عرضی معنی بالعرض

لے نفس عوام کا خیال تو یہ ہے کہ وہی لفظ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اس میں کہ تمام انبیاء و رسل کا خاتم ہے لہذا یہ بات کہ غرض  
 سے نفس عوام کا خیال تو یہ ہے کہ وہی لفظ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اس میں کہ تمام انبیاء و رسل کا خاتم ہے لہذا یہ بات کہ غرض

ہونا ثابت ہوتا ہے اور آپ کا اس وصف میں کسی کی طرف متنازع ہونا اس میں مبالغہ شدہ ہوں یا  
کوئی اور اس کی طرح اگر فرض کیجئے آپ کے زمانہ میں بھی اس میں کسی اور زمین میں یا مسلمان میں  
کوئی نئی ہو تو وہ بھی اس وصف نہوت میں آپ ہی کا محتاج ہوگا اور اس کا سلسلہ نبوت بہر طور  
آپ پر ختم ہوگا اور کون نہ ہو بلکہ اس سلسلہ علم پر ختم ہوتا ہے جسے علم ممکن البشر ہی ختم ہو گیا تو ہر سلسلہ  
علم عمل کیا جیسے فرض اتمام اگر یاسی جو بزرگ جہاد میں سے عرض کیا تو آپ کا خاتم ہونا ایسا بے گندہ  
ہی کی نسبت خاص ہوگا بلکہ اگر بالفرض آپ کے زمانے میں بھی ایسے اور کوئی نئی ہو جب بھی آپ کا  
خاتم ہونا بدستور ہائی رہتا ہے مگر جسے اطلاق خاتم نبیین اسماءات کو مقتضی ہے کہ اس خط میں کوئی  
نیکے اور علیہ السلام تمام انبیاء کا خاتم ہے اسی طرح اطلاق خاتم شہین و آیہ اللہ ہی علی کل شیء  
سجوات و من لا یرى شہین یتنزل الا مرتبہ من ..... میں واقع ہے اس بات کو  
مقتضی ہے کہ سوا ربان ذاتی ارض و سما جو خدائات اور انکار ارض سے مفہوم ہے اور ان  
دونوں نظروں کا ذکر کرنا اس باب میں بہتر استعارہ ہے اور نیز علامہ اس تہان کے جو پوجا  
نوازم ذاتی یا اختلاف مساہات ذاتی تو اکلہ نوازم وجود ہوں یا متعارف میں السام والارض تصور  
اور بالآخر اس کے بعد اس کا جو بین السام والارض ثالث ہوتی چاہئے سو اس میں سے ثالث  
فی السام اور ثالث فی البعد اور فوق وقت ہونے میں ثالث تو اسی حدیث مرفوعہ سے معلوم  
ہوتی ہے جس سے تحقق سبع ارضیں معلوم ہوا ہے اور صاحب شکوۃ کے بحوالہ امام ترمذی نور امام  
احمد باب بدعائلیق میں اس کو روایت کیا ہے اور ترمذی میں کتاب التفسیر میں سورۃ حدید کی  
تفسیر میں روایت کیا ہے وہ حدیث ہے۔ وعن ایبریرہ قال میا ہے اللہ علی اللہ علیہ وسلم  
جاس واسماہ ذاتی علیہم صاحب تعالیٰ نبی اللہ علیہ وسلم علی تدریون ماہذا قالوا اللہ ورسولہ علیہما  
ہذا العنان ہذا روایات الارض یہو قبا اللہ اے قوم لا یشکرونہ ولا یدعونہ ثم قال مسل تبدل  
ما فوقکم قالوا اللہ ورسولہ علیہ وسلم قال فابہا الریح سقت مفعہ فاد موج مفعہ و ثم  
قال بل تدریون ما یرکم و بیہا قالوا اللہ ورسولہ علیہ وسلم قال یرکم و بیہا خمسۃ عام ثم  
قال بل تدریون ما فوق ذلک قالوا اللہ ورسولہ علیہ وسلم قال سماء ان بعد ما یرہا خمسۃ سنۃ  
ثم قال ذلک حتی عد سبع سنۃ ما بین کل سمانین ما بین سماء الارض ثم قال بل تدریون ما فوق  
ذلک قالوا اللہ ورسولہ علیہ وسلم قال ان فوق ذلک العرش و بیہا و بین السما و بیہا ما بین السمانین ثم قال بل

اب آئنا ہی اقرار کریں بلکہ اس سے بھی بڑھ کر انکار میں تو کتبہ رب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کھنڈہ ہی تھا اقرار  
میں تو کچھ اندیشہ ہی نہیں بلکہ سات زمینوں کی بلکہ اگر لاکھ دو لاکھ اور نیچے اس طرح ہونے لگے تو کچھ  
تو میں ذمہ کش ہوں کہ انکار سے زیادہ اس اقرار میں کچھ وقعت نہ ہوگی نہ کسی ایسے کا تعارض کسی  
حدیث سے معارضہ رہا۔ اقرار معلوم اس میں سات سے زیادہ کی نفی نہیں سو جب انکار شدہ کو کیا  
باد جو حدیث کا نہ حدیث یہ جرأت ہے تو اقرار اراضی زائدہ از سبع میں تو کچھ ذمہ ہی نہیں غلوہ رہی  
بر تقدیر خاقیت زمانی انکار شدہ کو در میں قدر خوبی سے کھنڈہ کچھ انرا پیش نہیں کیا ہر کو اگر ایک شہر  
آباد ہو اور اس کا ایک شخص حاکم ہو یا سب میں فصل تو بعد اس کا کہ اس شہر کی برابر دوسرا دوسرا  
ہی شہر آباد کیا جائے اور اس میں بھی ایسا ہی ایک حاکم ہو سب میں فصل تو اس شہر کی آبادی  
اور اس کے حاکم کی حکومت یا اس کے فردا فصل کی انصافیت سے حساب کیا فصل شہروں کی  
حکومت یا انصافیت میں کچھ کمی نہ آجسہ کی اور اگر وہ صورت تسلیم اور چہ زمینوں کے  
وہاں کے آدم و نوح و غیرہم علیہم السلام یہاں کے آدم و نوح علیہم السلام وغیرہم سے زمانہ  
سابق میں ہوں تو باوجود حادثہ کی بھی آپ کی خاقیت زمانے سے انکار ہو سکے گا جو وہاں  
کے کو کھنڈہ کے مساوات میں کچھ جہت کیجئے ہاں اگر خاقیت بسنے انصاف ذاتی ہو صفیت  
کیجئے جیسا اس کو ان نے عرض کیا ہے تو پھر ہر اور سب انصاف کا کسی کو افراد مقصود یا خلق میں  
سے مماثل نہ ہوگی کھنڈہ نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں فقط انبار کی انبار اور غار ہی ہی ہوگی  
انصافیت ثابت نہ ہوگی افراد مقدمہ پر بھی آپ کی انصافیت ثابت ہو جائیگی بلکہ اگر باغرض بعد  
زمانہ نہ ہوگی کھنڈہ کوئی ایسا پیدا ہو تو پھر بھی خاقیت ملو کی میں کچھ فرق نہ لے گا چہ جائے کہ  
آپ کے معاصر کسی اور زمین میں یا فرق کیجئے اسی زمین میں کوئی اور بنی ہو گیا جائے گا  
ثبوت اثر نہ کو در و نا ثبوت خاقیت ہے سب ادھن و خائف خاتم کشمیں نہیں جو یوں کہہ جائے کہ  
یہ اثر ذات یعنی مخالفت روایہ ثقات ہے اور اس سے یہ بھی واضح ہو گیا ہو گا کہ حسب دھم مکمل  
اثر اس اثر میں کوئی علت خاصہ بھی نہیں جو اسی راہ سے انکار صحت کیجئے کیونکہ اول تو امام  
ربہقی کا اس اثر کی نہایت کچھ کھنا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ اس میں کوئی علت خاصہ خفیہ  
کا دعویٰ نصیہ نہیں رہا۔ ثانیاً تھا تو یہی تھا کہ مخالفت جہ خاتم انبیاء سے اور علت قہری  
تسلیم قہری اگر اور کوئی ثابت یا حدیث ایسی ہی ہوتی جس سے ساری کلم زیادہ زمینوں  
کا ہونا انبار کا کم و بیش ہو گیا ہو نا ثابت ہوتا تو کہہ سکتے تھے کہ وہ پشندہ و ذیہ ہے مگر تو بیک